

الدرر الوصي

في الكيف عن أسرار كادر الوصي
شرح فتح البلاغة

تأليف
الإمام الموقر بالله
آية الحسين يحيى بن جعفر بن علي الحسيني
(٧٦٩ - ٨١٩ هـ)

تحقيق
الحسين بن قاسم بن محمد الملوكة

إشراف
الاستاذ / عبدالسلام بن عباس الوصي

المجلد الثالث

مكتبة دار الفقه والدراسات الإسلامية
بمكة المكرمة

ד'תש"א

הוצאת
המחלקה הכלכלית
למשרד המבחן
למנהל הכלכלי

הוצאת
המחלקה הכלכלית

ד'תש"א

הוצאת
המחלקה הכלכלית
למשרד המבחן
למנהל הכלכלי

הוצאת
המחלקה הכלכלית

الدَّيَّاجُ الْوَصِيُّ

الذِّبْجُ الوَصِيّ

فِي الْكَشْفِ عَنْ سِرِّ كَلَامِ الْوَصِيِّ

« شَرْحُ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ »

تأليف
الإمام الموقد بالله
أبي الحسين محمد بن جعفر بن علي الحسيني
(٦٦٩ - ٧٤٩ هـ)

تحقيق
خالد بن قاسم بن محمد المتوكل

إشراف
الأستاذ / عبد السلام بن عباس الوجيّه

المجلد الثالث



مُحْفَوقُ الطَّبْعِ بِمُحْفَوقَتِهِ

الطبعة الأولى

٢٠٠٣/٥١٤٢٤ م

تم الصف والإخراج بمركز النهاري للطباعة - صعاء - الدائري الغربي حوار الجامعة الجديدة
(ت: ٧١١٦٠٧٣٤)

إخراج: خالد محمد عمر الزبلي وعبد الحفيظ حسن النهاري

رقم الإيداع في دار الكتب الوطنية لعام ٢٠٠٣ م
(٢٢٤)



ص.ب. ١٥١٣٤ تلفون (٢٠٥٧٧٧-٠٠٩٦٧١)

فاكس (٢٠٥٧٧١-٠٠٩٦٧١) صعاء - الجمهورية اليمنية

Website: www.izbacf.org ; email : info@izbacf.org

(١١٥) ومن كلام له عليه السلام

قاله للخوارج بعد خروجه إلى معسكرهم، وهم مقيمون على إنكار الحكومة فقال لهم:

(أكلكم شهد معنا صفين؟)

فقالوا^(١) له: منّا من شهد، ومنّا من لم يشهد.

فقال لهم: (فامتازوا فرقتين، فليكن من شهد معنا صفين فرقة، ومن لم يشهد فرقة حتى أكلتم كلاً بكلامه) يعني الذي يخصه ويكون قاطعاً لحجته.

ونادى الناس، فقال:

(امسكوا عن الكلام، وأنصتوا لقولي): أنصت إذا لم ينطق ولا يتكلم، كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ [الأعراف: ٢٠٤]، (لقولي) من أجل سماع قولي.

(واقبلوا): من قولهم: أقبل عليّ بالحديث، وأقبل عليه بالاستماع، قال الله تعالى: ﴿وَأَقْبَلْ بِحُكْمِهِمْ عَلَى بَعْضِ مَا كُنُوا﴾ [الأنعام: ٢٧].

(١) في (ب): قالوا.



(بأفندتكم إلى): بتفريغها عن كل ما يشغل، ليكون ذلك أقرب إلى السماع، وأسرع للتفطن للكلام.

(فمن نشدناه شهادة): نشده إذا قال له: نشدتك بالله، أي سألتك كأنك ذكرته الله فنشد أي تذكر.

(فليقل بعلمه فيها): ولا يكتف شيئا^(١) يعلمه، ولا يقول شيئا هو كاذب فيه.

ثم كلهم بكلام طويل، وخصص توبيخا كثيرا، ثم قال مبكنا لهم ومقرعا في مخالفتهم وعصيانهم لرأيه:

(ألم تقولوا عند رفعهم المصاحف): وجعلوها على أسنة الرماح.

(حيلة): من جهة عمرو بن العاص.

(وغيلة): غاله إذا ختله.

(ومكرأ): منهم بإظهار ذلك، وغرضهم خلافه.

(وخديعة): والمخادعة: هي أن تري صاحبك شيئا وغرضك خلافه، والمكر والخديعة متقاربان، ثم قلتم مع هذا.

(إخواننا): أي هؤلاء إخواننا في الدين.

(وأهل دعوتنا): أي والذين نجتمع نحن وهم على دعوة الإسلام، والانحياز إلى كلمة التوحيد.

(١) في (ب): ولا يكتف ما يعلمه.

(استقالوا^(١)): طلبوا منا الإقالة والرجوع عن بغيتهم وعنادهم.

(واستروحوا إلى كتاب الله): استروحت إلى كذا، إذا كنت مائلا إليه.

(فالرأي القبول منهم): ما بذلوه من جهة أنفسهم.

(والتنفيس عنهم?): ما هم عليه من الضنك بالقتال والمحاربة، فهذا كله حكاية منه لكلامهم.

(فقلت لكم: هذا أمر): أي ما فعلوه من ذلك.

(ظاهرة إيمان): لما فيه من الإظهار لانقيادهم للحق، والتحكم^(٢) لأهله.

(وباطنه عدوان): لاشتماله على المكر والخديعة.

(وأوله رحمة): إما رحمة لهم عن القتل بالسيف، وإما رحمة لهم من أجل ما بذلوه من الرجوع إلى الحق.

(وأخره ندامة): عن إفلات الفرصة بعد إسعافها^(٣) في قتلهم لما تبين حال مكرهم وخدعهم في ذلك.

(فاقيموا على شأنكم): في الحرب وقتالهم.

(والزموا طريقكم): في جهادهم، وقطع دابرهم.

(وعضوا على الجهاد بنواجذكم): جعل هذا كناية عن إحداث الصبر على القتال، والتجملد له، وقد قررنا تفسير الناجذ في كلام غير هذا متقدم

(١) في (أ): واستقالوا. وفي النهج: استقالونا.

(٢) في (ب): والتحكيم.

(٣) المساعدة: الموائمة والمساعدة.

(ولا تلتفتوا إلى ناعق نعق): النعق هو: الصوت الذي لا يفهم، وإنما يكون للبهائم، يقال: نعق بغنمه إذا صاح لها.

(إن أجيب ضل^(١)): بحبيبه عن الصواب^(٢) بإجابته لنعيقه، وبجانبته للحق، وانغيازه إلى الباطل.

(وإن ترك ذل^(٣)): بترك الإجابة له، لأنه يكون إذ ذاك قليل العدد فلا يكون لنعيقه وقع بحال.

(فلقد كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله^(٤)): على الجهاد، وقتال أعداء الدين من أهل الشرك وسائر الكفار.

(وإن القتل ليدور بين الأبناء، والإخوان، والقربات): أي أن الواحد منا ربما اضطره القتال إلى^(٥) ملاقاته أخيه، أو عمه، أو خاله، أو غير ذلك من سائر الأقارب والأرحام.

(فلا^(٦) نزداد على كل مصيبة وشدة): مما يصيبنا من ذلك ومن غيره من الشدائد.

(١) في النهج: أضل.

(٢) في (أ): الصوت.

(٣) بعده في النهج: وقد كانت هذه الفعلة وقد رأيتم أعطيتموها، والله لئن أبيتها ما رجبت عليّ فريضةا، ولا حملني الله ذنبها، والله إن جنتها إني للمحق الذي يتبع، وإن الكتاب لمعي، ما فارقتني مذ صبحته.

(٤) زيادة في النهج.

(٥) في (أ): إلا.

(٦) في النهج: فعما.

(إلا إيماناً): تصديقاً بالله وبرسوله.

(ومضياً على الحق): في الجهاد على الدين، وعلى التوحيد لله تعالى، وإخلاص العبادة له دون غيره.

(وتسليماً للأمر): ما قضاه الله تعالى، وقدره فينا من القتل وغيره.

(وصيراً على مضض الجراح): ألمه وتعبه.

سؤال: أي شيء يريد بهذا الكلام، وما وجه اتصاله بما قبله، حتى أورده على إثره؟

جوابه: هو أنه لما حكى فتنهم برفع المصاحف، ومخالفتهم لرأيه في قتالهم، ورحمتهم لهم عن القتل عقب ذلك بذكر أحوالهم مع الرسول تعريضاً بهم، وإبطالاً لما زعموه من الرحمة، ويذكر أن الواحد منهم في زمن الرسول كان يقتل أباه وابنه، لا رحمة^(١) منهم هناك لمن ذكرناه، ويذكر صبرهم على الجهاد، ويؤسبهم بما كان ممن هو أفضل من الصبر والبلوى على أعظم^(٢) ما هم فيه وأكثر، فليس حالكم اليوم مثله بحال من سلف.

(ولكننا إنما أصبحنا نقاتل إخواننا في الإسلام): وإنما سماهم إخوة مع كونهم فساقاً بالبغي توسعاً وبجازاً، كما سئى الله قوم صالح، وقوم شعيب إخوة له، مع كونهم كفاراً، كما قال: ﴿وَالْيَاقِينُ ثَوْدَ لَعَالِهِمْ صَالِحًا﴾ [الأعراف: ٧٣] ﴿وَالْيَاقِينُ ثَوْدَ لَعَالِهِمْ شَيْبًا﴾ [الأعراف: ٨٥].

(١) في (ب): ولا رحمة.

(٢) في (أ): عظم.

(على ما دخلوا فيه من الزيغ والاعوجاج): فالزيغ عن الدين، والاعوجاج عن مسلك الحق.

(والشبهة): في أمر التحكيم.

(والتأويل): يريد خطأهم فيه إنما كان من أجل التأويل.

(فإذا طمعنا في خصلة يلم الله بها شعبنا): أي ما تفرق منا، يقال: لم الله شعبه إذا أصلح أمره.

(وتتداني بها): أي يقرب بعضنا من بعض بالألفة والمحبة.

(إلى البقية): فن بقي عليهم، ويبقوا علينا، وأراد التصاون^(١) عن القتل وإهدار الدماء.

(فيما بيننا): في الأمر الذي نتجاذبه، ويكون سبباً للاختلاف.

(رغبنا فيها وأمسكنا عما سواها!): من المحاربة والقتل وسفك الدماء.

واعلم: أنه في آخر الأمر قد رضي بالتحكيم دون ما كان منه في أوله؛ وذلك لأنه لما كان من الفشل والاختلاف، والتنازع العظيم، والشجار الطويل، فيما بين العسكر عند رفع المصاحف من أهل الشام فعند ذلك لم يخل الحال من أحد وجهين:

إما ترك التحكيم، والإصرار على المقاتلة، والانصراف من غير تحكيم، فهذا يعظم ضرره في الدين لما يبدو في ظاهره من مخالفة كتاب الله وهم يدعون إليه.

(١) في (أ): التصاول على إهدار الدماء.

وإما التحكيم وهو أهون ضرراً لما يرجى فيه من عود الأمر إلى الصلاح، فمن أجل هذا رضي أمير المؤمنين بالتحكيم، وكلامه ها هنا يشير إلى مصلحته وصوابه، لما أشار إليه من كونه لاماً للشعث، وفيه توكيد الدهماء وحقق الدماء، وتقرير لقواعد الألفة والمدانة كما صرح به ها هنا، فمن أجل ذلك رضي به من الوجه الذي ذكرنا^(١).

(١) في (ب): ذكرناه.

(بفضل بحدته): شجاعته وقوته.

(التي فضل بها عليه): فضله الله بأن جعلها فيه، وفي الحديث: «إن الله يحب الشجاعة ولو على قتل الحية».

(كما يذب عن نفسه): فكما وجب دفع الضرر عن نفسه عقلاً وشرعاً، فهكذا يجب دفع الضرر عن سائر المسلمين شرعاً على جهة الكفاية والسعة، وليجعل ذلك شكراً لنعمة الله تعالى عليه كما فضله بما جعل فيه من النجدة واليسالة.

(فلو شاء الله لجعله مثله): فكان مستغنياً عنه، ولكن الله بلطف حكمته عرّضه للتكليف بالذب عنه.

(إن الموت طالب حثيث): مسرع في طلبه للأحياء في استلاب أرواحهم.

(لا يفوته المقيم): يذهب عنه لأجل إقامته.

(ولا يعجزه الهارب): لأجل هربه.

(إن أكرم الموت القتل): يشير إلى أمرين:

أما أولاً: فإنما كان كريماً لما رفع الله من مراتب الشهداء، وعظم من حالهم وأكرمهم بالقتل في سبيله، وخصهم بمصاحبة الأنبياء، حيث قال تعالى: ﴿وَجِيءَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ﴾ [الزمر: ٢٨].

وأما ثانياً: فلما في القتل من السهولة وخفة الحال في خروج النفس؛ وذلك^(١) لأن الأرواح طائشة والنفوس فشلة عند الحرب، فلا يحس المغنول بخروج نفسه كما يحسها إذا كان على فراشه.

(١) في (ب): في ذلك.

(١١٦) ومن كلام له عليه السلام قاله لأصحابه في وقت الحرب

(وأي امرئ منكم أحسن من نفسه): علم من حاله، وتحقيق من أمره:

(رباطة جأش): شدة^(١) قلب يقال: فلان رابط الجأش وربيط الجأش إذا كان شجاعاً شديداً قلبه، وجيش القلب هو: جزعه واضطرابه عند الفزع، ومنه قولهم: جأش الوادي إذا زخر، وكأن الشجاع يربط قلبه^(٢) ويمنعه عن الفشل والإزعاج^(٣) به.

(عند اللقاء): وهو الحرب، قال حسان:

ونشـوؤها فتركتـها ملوكـاً

وأسـدداً لا يـنـهـيـهـنـا اللقـاء

(ورأى من أحد من إخوانه): أهل دينه.

(فشلاً): جبناً وخوراً.

(فليذهب^(٤) عن أخيه): أي يدفع عنه الشر.

(١) في (ب): بشدة.

(٢) في (ب): يربط على قلبه، وفي نسخة: ربط على قلبه ومنعه (هامش في (ب)).

(٣) في نسخة أخرى: والازعاج.

(٤) في (ب): وشرح النهج: فليذهب.

(والذي نفس ابن أبي طالب بيده؛ لألف ضربة بالسيف أهون من ميتة على الفراش [في غير طاعة الله^(١)]: لما في ذلك من شدة السرعة يازهاق الروح وخروجها.

سؤال؛ فإذا كان خروج النفس بالقتل أسهل، فما بال هذا الفضل للشهداء، والثواب على قدر المشقة بالتكليف؟

وجوابه؛ هو أن من يموت على فراشه، فإنه إنما يأتيه الموت كرهاً وهو لا يريد، وهؤلاء الشهداء قد تحققوا الموت عياناً، ثم اقتحموا مواريده، وأسرعوا إليه إسراعاً، يمشون مشياً سجعاً، وسعيّاً قد وطنوا نفوسهم عليه، ووضعوا بين أعينهم مصارع جنوبيهم؛ فلأجل ذلك علت درجاتهم، ولأمر ما يسود من يسود.

(وكانني أنظر إليكم): استئناف خطاب لأصحابه في حضهم على القتال.

(تكشون كشيش الضباب): الكشيش للأفاعي والضباب وسائر الحشرات^(٢) إنما هو صوت جلودها، وليس ذلك من أقواهاها، والضرب: حيوان يسكن الخبوت وحيث يكون إعواز الماء وفقده، وأراد بذلك الجبن والتأخر عن القتال جزعاً وفشلاً.

(لاتأخذون حقاً): إما حقاً لله تعالى وهو إعزاز دينه، وإما حقاً قد أخذ لكم فلا تنتصرون على استرجاعه.

(١) زيادة في شرح النهج.

(٢) في (ب): الحشرات.

(ولا تمنعون ضيماً): إما ظلم من ظلمكم فلا تنتصرون منه، وإما ظلم أحد من الضعفاء فلا تقدرّون على الدفع عنه.

(قد خليتكم والطريق): الواو ها هنا^(١) واو مع، والطريق منصوب بالفعل الأول بوساطتها، كما تقول: خل^(٢) زيداً ورأيه أي مع رأيه، وأراد أنه لا حائل بينكم وبين سكوكها^(٣).

(فالنجاة للمقيم): فالسلامة حاصلة لمن أقام عليها ولم يتنكب عنها.

(والهلكة للمتلوّم): التلوم هو: الانتظار والمكث، أي والهلاك لمن تأخر ومكث عن سكوكها^(٤)، وليفكر الناظر، في قوله: (قد خليتكم والطريق.....) إلى آخر كلامه مع قصره وتقارب أطرافه، فجرى مجرى الأمثال^(٥)، ولقد^(٦) أوجز فأعجز، واستولى مع بلاغته ورشيق فصاحته على معاني يقصر عنها الحد، ويذهب عنها الحصر^(٧) والعد، وهذا النوع من أنواع البديع يسمى المبالغة، وهو بلوغ الشاعر أو المتكلم أقصى المراد، وغاية الإمكان في كلامه، ونظيره من القرآن قوله تعالى: ﴿هَاجِلٌ كُلُّ شَيْءٍ فَاهْتَشَوْهُ وَاُخِرَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكَيْلٌ﴾ (الأنعام: ١٠٢).

(١) في (ب): الواو هنا.

(٢) في (أ): زحل، وهو تحريف.

(٣) في (ب): سلوكها.

(٤) في (ب): سلوكها.

(٥) في (أ): الامثال.

(٦) في (ب): فلقد.

(٧) قوله: الحصر، سقط من (أ).

ومن كلام له (ع) قاله لأصحابه في وقت الحرب الديباج الرضي

وقوله تعالى: «لَا يَقْرَبُ عَنَّةَ يَقَالُ ذُرَّةٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ» (١: ٢٤)، وكقول عمرو بن الأهتم^(١):

ونكرمُ جارنَا ما دامَ فينا

ونبغُ الكرامةَ حيثُ كانا

ثم عرفهم مصاح الحرب^(٢)، بقوله:

(قدّموا^(٣) الدارع): اللابس للدرع إذا كان معه ما يتقي به من السهام والرماح، فهو أحق بالتقدم للقتال.

(واخروا الخاسر): الذي لا مغفر^(٤) له ولا درع، فهو أحق بالتأخر من حيث كان يقاتل، ولا يصيبه شيء لوقاية الدارع له عن ذلك.

(وعضوا على الأضراس): [و]العض عليها [هو]^(٥): إيقاع بعضها على بعض.

(فإنه أنبس): نبا ينبو إذا كان مرتفعاً.

(١) هو عمرو بن سنان بن سمي التميمي المقرئ، المتوفى سنة ٥٧ هـ أبو ريعي، أحد السادات الشعراء الخطباء في الجاهلية والإسلام، من أهل نجد، ووفد على النبي ﷺ فأسلم، ولقي إكراماً وحفاوة، ولما تكلم بين يدي النبي ﷺ أعجبه كلامه فقال: «إن من البيان لسحراً» وهو صاحب البيت المشهور:

لعمري ما ضاقت بلاد بأهلها ولكن أخلاق الرجال تضيق

(الأعلام ٧٨/٥).

(٢) في شرح النهج: ومن كلام له (عليه السلام) في حث أصحابه على القتال.

(٣) في شرح النهج: فقدموا.

(٤) المغفر: زرد يشع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة، (مختار الصحاح ص ٤٧٦، ٤٧٧).

(٥) ما بين المعرفين سقط من (ب).

الديباج الرضي ومن كلام له (ع) قاله لأصحابه في وقت الحرب

(للسيوف عن الهام): عن الرؤوس، وإنما قال ذلك؛ لأنه إذا اشتد الضرب بالسيف كان أقرب إلى ارتفاع السيوف عن الهامات، كيلا تعض عليها وتلزمها.

(والتنوا في أطراف الرماح): فيه وجهان:

أما أولاً: فأراد انعطفوا قبها، وميلوا^(١) قدودكم عليها.

وأما ثانياً: فلعله أراد الطعن بها مقبلاً ومدبراً.

(فإنه أنور للأسنة): الضمير للالتواء، والمور: المجيء والذهاب، وأراد أنه أمضى لشبائها وأعظم لدخولها ومجاورة نصالها.

(وغضوا الأبصار): احفظوها^(٢) عن تطاولها.

(فإنها^(٣) أربط للجاش): ربط الجاش هو: الشدة، عن أن يذهب بالفشل^(٤) والإزعاج.

(وأسكن للقلوب): عن الفشل الذي يكون سبباً للفرار.

(وأميتوا الأصوات): أذهبوها عنكم.

(فإنه أصد^(٥) للفشل): الضمير للموت، وإنما كان الأمر كما قال لأن مع السكون تحصل المكيدة في الحرب بفكر وتأمل، ومع كثرة الأصوات يذهب أكثر ذلك ويعظم الخجل.

(١) في (ب): وأميلوا.

(٢) كذا في النسخ، ولعل الصواب: احفظوها.

(٣) في النهج: فإنه.

(٤) في (أ): الفشل.

(٥) في النهج: أطرد.

(ورايتهكم): الراية هي: العلم، ولقد كان له (عليه السلام) رايات كثيرة في صفين، مع كل أمير من أمرائه راية على انفراده.

(فلا تملوها): من جانب إلى جانب، فإنه أمانة للاضطراب وقلة الثبات ومع ذلك يوشك الانكسار.

(ولا تملوها): تسلموها وتذهبوا عنها فتكون منفردة، فيطمع فيكم العدو.

(ولا تجعلوها إلا بأيدي شجعانكم): كثير^(١) الشجاعة المعروفين بها.

(والمانعين للذمار^(٢) منكم): والذين يمنعون ذمارهم، والذمار: ما وراء الرجل من حريمه وماله مما يحق عليه أن يحمله بنفسه، ليكون ذلك أقرب إلى استقامة الأحوال.

(فإن الصابرين على نزول الحقائق): أراد فإن الذين من عادتهم الاضطراب عند حصول الشدائد، ووقوعها من الأمور.

(هم الذين يحفون راياتهم^(٣)): أي يكونون حولها.

(ويكتنفون حفافيتها^(٤)): كنفه واكتنفه إذا استولى عليه، والحفافان^(٥): الجانبان من عن يمينها وشمالها.

(١) في (ب): كثير.

(٢) في النهج: الذمار.

(٣) في النهج: براياتهم.

(٤) في (أ): حفاونها.

(٥) في (أ) و(ب): والحفاوان، وما أثبت من نسخة أخرى.

(ووراءها وقدامها^(١)): أي ومن خلفها وأمامها، لا يتركون منها جانباً إلا أحاطوا به وكانوا فيه.

(لا يتأخرون عنها): وتكون متقدمة عليهم.

(فيسلموها): فيكون ذلك إسلاماً لها إلى الأعداء فيأخذونها.

(ولا يتقدمون عليها): وتكون متأخرة عنهم.

(فيفردوها): فتكون منفردة عن المقاتلة والأبطال، فيطمع بها العدو بالأخذ والاستيلاء، وقوله: (فيسلموها، ويفردوها) منصوبان جواباً للنفي قبله كقولك: ما قمت فأقوم.

(أجزاء امرؤ قرنه): القرن بالكسر هو: الكفو في الشجاعة، وأجزاء أي كفى، وهو خبر في معنى الأمر، وأراد ليجزي كل أحد من كان كفواً له في شجاعته.

(واسى أخاه بنفسه): المواساة: المعاونة في الأمر، أي وليواس أحدكم أخاه بنفسه، وليعاونه في القتال.

(ولم يكمل قرنه إل أخيه): وكلت أمري إلى فلان إذا كنت معتمداً عليه، أراد وليكن مقاوماً لقرنه وشاغلاً له، ولا يعتمد على أخيه في دفع قرن نفسه ويضعف عنه، (فيجتمع عليه قرنه وقرن أخيه): لأنه إذا لم يفعل ذلك وضعف عن قتال قرنه اجتمع على أخيه قرنان قرن نفسه وقرن أخيه، الذي عجز عن مقاومته فيصير لاهيلاً مغلوباً لاجتماعهما عليه.

(١) في النهج: وأمامها.

سؤال: الواجب في الجهاد أن الواحد يقاوم اثنين من الكفار والفساق، كما قال تعالى: ﴿فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾ [الأنفال: ١٦] فكيف قال: أجزأ امرؤ قرنه؟

جوابه: ليس غرضه بيان المقدار الواجب فيلزم ما قلته، وإنما ذكر^(١) المناصفة والمواساة في الحرب والمعاونة، وذلك إنما يحصل بما ذكره دون غيره.

(وايم الله): جمع يمين وهي تستعمل في القسم كثيراً، وارتفاعها على الابتداء، وخبره محذوف أي قسمي.

(لئن فررت من سيف العاجلة): أي من قتل الدنيا بأيدي البغاة لأجل^(٢) فراركم منه ونكوصكم على أعقابكم من أجلهم.

(لا تسلموا من سيف الآخرة): عقوبة الآخرة، وإنما جعل عقوبة الآخرة بالسيف توسعاً ومقابلة لما كان في الدنيا، كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَحْذَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ بِبَيْتِلٍ مَا أَحْذَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ [النور: ١٩٤] فسمى الجزاء عدواناً لما كان مقابلاً له، وهو حسن لأنه يكون انتصافاً، والجزاء من لا تسلموا لأنه جواب الشرط، وكان الأوضح إثبات النون؛ لأن اللام في قوله: لئن فررت، هي^(٣) الموطئة للقسم والممهدة لأمره، وصارفة للجواب إليه، كما قال تعالى: ﴿لَئِنْ أُنْزِلُوا لَا يَخْرُجُوا مِنْهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْلِنَ الْأَذْبَانُ﴾ [النور: ١٢] فانظر إلى^(٤) هذه الأشياء الثلاثة جعل

(١) في (ب): ذكرنا.

(٢) قوله: لأجل سقط من (أ).

(٣) في (أ): فهي.

(٤) في (ب): في.

الجواب للقسم دون الشرط، فهذا هو الأوضح وخلافه جائز، كما قال أمير المؤمنين في كلامه.

(أنتم هاميم العرب): أجواد^(١) الناس وأفاضلهم وساداتهم.

(والسنام الأعظم): السنام من كل شيء أعلاه وأرفعه.

(إن في الفرار موجدة الله): وجد فلان على صاحبه في قلبه موجدة ووجداناً، إذا غضب عليه قال:

كَلَانَا رَدُّ صَاحِبِهِ بِغَيْظٍ

على حَتَقٍ وَوَجْدَانٍ شَدِيدٍ^(٢)

وأراد ما هنا غضب الله تعالى وسخطه الشديدان، وفي الحديث أنه (عليه السلام) كان يقول إذا تأخر عنه بعض أصحابه: «فلان يجد في^(٣) قلبه موجدة علينا، قوموا بنا إليه»^(٤).

(والذل اللازم): لصاحبه في الدنيا بالعار وفي الآخرة بالنار.

(والعار الباقي): عليه وعلى عقبه، والعار: الشبة والعيب،

والمعاير: المعايب.

(١) في (أ): أجود.

(٢) في (ب): شديدة، وهو تحريف، والبيت في لسان العرب ٨٨٠/٣ ونسب لصحر المير، وروايته فيه:

كَلَانَا رَدُّ صَاحِبِهِ بِأَسْوَءِ وَوَجْدَانٍ شَدِيدٍ

(٣) قوله: في سقط من (ب).

(٤) الحديث بلفظ: «لعل فلاناً وجد علينا في شيء أو رأى منا نقصيراً ادعوا بنا إليه»، رواه العلامة الشهيد الحسين بن ناصر المهلا في مطمح الآمال ص ٤٥

(وإن الفار لغير مزيد في عمره): يريد أن الآجال مقدرة، فمن يفر^(١) وقد حضر أجله لا ينفعه فراره.

(ولا محجوز بينه وبين يومه): ولا محتوم من يومه الذي قدره^(٢) الله له وقضاء عليه.

(من رانح إلى الله): سمي جهاد هؤلاء البغاة رواحاً إلى الله تعالى أي إلى جنته ورضوانه.

(كالظمان يرد الماء؟): وجه التشبيه حاصل لأمرين:

أما أولاً: فلمكان ما يحصل من انشراح الصدر، والطمأنينة بالجهاد، ويرد اليقين كما يحصل لمن يشرب^(٣) الماء على ظمأ وعطش.

وأما ثانياً: فلأجل ما يحصل للمجاهد من الراحة بالفوز بالجنة، كما يحصل لشارب الماء على ظمأ^(٤) من الراحة، وهذا من التشبيهات الرائقة، وكيف ما كان التشبيه أغرب فالبلاغة به أتم وأعجب.

ومن بديع التشبيه قوله:

والشمس مُعْرِضَةٌ تَمُورُ كَأَنَّهَُا

تَرَسٌ يُقْلِبُهُ كَمَيٌّ رَامِحٌ

(١) في (ب): نفر.

(٢) في (أ): قدر.

(٣) في (ب): الشارب الماء.

(٤) في (ب): الظمأ.

وقول آخر:

إذا ما الثرى في السماء كأنها

جمان وهى من سلكه فتددا

(الجنة تحت أطراف العوالي): استعارة بديعة، والعوالي هي: الرياح، وأراد أن الجهاد موصل إلى الجنة، ومؤد إليها، فأدّى هذا المعنى بهذه العبارة الحسنة، فلو قال: الجنة تجب لمن جاهد بالرياح، فقد عدل عن الاستعارة، وعزل البلاغة عن سلطانها، وعفى رسمها، وأزال معظم شأنها، وقد جاء مثل هذا عن الرسول صلى الله عليه وآله حيث قال: «الجنة تحت ظلال السيوف»، و«الجنة تحت أقدام الأمهات» يشير به إلى ما ذكرناه من الاستعارة.

(اليوم ثبلى الأخبار): أي يمتحن أهل الأخبار، والأخبار: جمع خبر بضم الفاء وهي الاسم من الاختبار^(١)، يقال: لأخبرنّ خبرك أي لأعلمنّ علمك، ويقال أيضاً: صدق الخبرُ الخبرُ أي أصدق^(٢) الكلام الفعل.

(أوالله لنا أشوق إلى لقائهم منهم إلى ديارهم)^(٣) اللهم، فإن ردوا الحق: الطاعة لله تعالى وامثال أمري، وترك البغي عليّ.

(فافضض جماعتهم): فرّقهم، ومنه فضّ القرطاس، وافتضاض البكر لأنه تفرق عذرتها، وكان^(٤) كثيراً ما يتهل إلى الله تعالى بالدعاء

(١) في (ب): الإخبار.

(٢) في (ب): صدق.

(٣) ما بين المعقوفين زيادة في شرح النهج.

ومن كلام له (ع) قاله لأصحابه في وقت الحرب الديباج الوضي

بالانتصاف منهم، واللجأ إليه في هدايتهم، وهكذا يفعل المحق ومن كان على بصيرة من أمره وهداية من ربه، بخلاف حال معاوية فإنه مصرّ على بغيه لا يخطر بباله شيء من ذلك، وهيهات أين الذهب عن الرغام! وشتان ما بين الخف وذروة السنام، ومتى رأينا معاوية مواظباً على خصال الدين، ومريداً لجمع شأن^(١) كلمة المسلمين!

(وشتت^(٢) كلمتهم): فلا يجتمعون على رأي يكون فيه جمع لشلهم، أو تشتت^(٣) كلمتهم فيحصل^(٤) الفشل بكثرة التنازع.

(وابسلهم بخطاياهم): الإبسال هو: الإسلام للهلكة، قال تعالى: ﴿أَرْسَلْنَا الَّذِينَ أَرْسَلْنَا بِمَا كَتَبُوا﴾ [الأنعام: ٧٠].

قال الأخوص^(٥):

وإِسْأَلِي بَنِي بَغِيرِ جُرْمٍ لَعُونَاهُ وَلَا بِلَدِّمْ مُرَاقٍ^(٦)

(١) في (ب): شتات.

(٢) في نسخة أخرى وفي شرح النهج: وشتت، كما أثبتته، وفي (أ) و(ب): وتشتت.

(٣) في (ب): أو تشتت.

(٤) في (أ) و(ب): ويحصل، وما أثبتته من نسخة أخرى.

(٥) هو عوف بن الأخوص بن جعفر العامري من بني كلاب بن عامر بن صعصعة، يكنى أبا يزيد، شاعر جاهلي (الأعلام ٩٤/٥).

(٦) في (أ): ولا بد من مذاق وهو خطأ، والبيت في لسان العرب ٢١٥/١ ونسبه لعوف بن الأخوص بن جعفر وروايته فيه:

وإِسْأَلِي بَنِي بَغِيرِ جُرْمٍ بَعُونَاهُ وَلَا بِلَدِّمْ قَرَارِضَ

قال: وفي الصحاح: بدم مرافق. قال الجوهري: وكان حمل عن غني لبني فشير دم ابني السجيفة فقالوا: لا نرضى بك فرهنهم بنه طلباً للصلح. انتهى.

الديباج الوضي ومن كلام له (ع) قاله لأصحابه في وقت الحرب

أي وأسلمهم للنار بما اجترحوه من الذنوب والخطايا.

(إنهم لن يزولوا عن مواقفهم): إما عن أماكنهم في الحرب بغياً وعناداً، وإما عمّا قد غلبوا عليه من البلاد وتمكنوا فيه، بأمر من الأمور التي يرجى إزالتها بها.

(دون طعن دراك): إلا بطعن متدارك يتبع بعضه بعضاً، أو ذي دراك أي تابع.

(يخرج منه النسيم): وهو روح الحياة الجاري في الخلق، لسعة الطعنة وانفتاحها^(١)، ويروى النسم، وهو^(٢) جمع نسمة وهي النفس.

(وضرب يفلق الهام): جمع هامة وهي: تدوير الرأس.

(ويطيح السواعد والأقدام^(٣)): أي يسقطها من شدة وقعه.

(حتى يرموا بالمناسر تتبعها المناسر): المنسر بالتون هو: القطعة من الخيل، وحتى ها هنا متعلقة بشيء محذوف، تقديره فلا يزال فعلكم بهم هذا الفعل من الطعن والضرب، حتى يرموا بالمناسر بالخيل تتبعها الخيل.

(ويرجموا بالكتائب): وهي: جماعة الخيل.

(تقفوها الخلاب): قفاه إذا تبعه أي تتبعها الجيوش.

(حتى يجزّ بلادهم الخميس): يمتد في بلادهم الجيش.

(١) في (ب): وانتفاخها.

(٢) في (ب): وهي.

(٣) في شرح النهج: ويطيح العظام ويندر السواعد والأقدام.

(يتلوه الخميس): أي يتبعه جيش آخر، وحتى هذه متعلقة بمحذوف تقديره أي لا يزالون يفعلون بهم هذه الأفعال من الرمي بالناسر، والرجم بالكتائب حتى تجر الجيوش^(١) في بلادهم استصغاراً، واستحقاراً بهم.

(وحتى تذعن الخيول في نواحر أرضهم): الذعن: الرمي بخوافر الخيل، والنواحر هي: المتقابلات من الأراضي، يقال: منازل بني فلان تتناحر^(٢) أي تتقابل، والنواحر بالحاء المهملة.

(وبأعنان^(٣) مساربهم): المسارب بالسین المهملة: المراعي، وبالشين ثلاث من أعلاها: العلالي، والأعنان جمع عنن وهو ما ظهر منها وكله صالح هاهنا، وسماعنا بالسین المهملة.

(ومسارحهم): التي يسرحون إليها أنعامهم.

(١١٧) ومن كلام له [عليه السلام]^(١) يذكر فيه أمر التحكيم^(٢) وحاله

وقد تكرر ذكره في كلامه، وما ذاك إلا لأجل ما وقع فيه من الشبهة على أهل العراق من أصحابه، واتفق بسببه من الخدع والمكر من أهل الشام.

(إنّا لم نحكّم الرجال): خطاب لمن عاب عليه التحكيم، وأشد الناس غلوّاً فيه أقوام يقال لهم: أصحاب البرانس، حتى قال بعضهم: قد كفرنا وكفرتنا، وفارقوه من أجل ذلك، فقال معتزلاً: (إنّا لم نحكّم الرجال) يشير إلى أن الخداع أبي موسى الأشعري، ومكر عمرو بن العاص به لا يضرنا في الدين.

(وإنما حكّمنا القرآن): حيث قالوا: بيننا وبينكم كتاب الله.

(وهذا القرآن): الذي حكّمناه نحن وهم.

(إنما هو خط مسطور بين الدفتين): حروف وكلمات.

(لا ينطق بلسان): فيعبر عن نفسه، ولا يفتر إلى غيره من الخلق كما ينطق من كان فصيحاً.

(١) سقط من (ب).

(٢) عن أمر التحكيم وحاله انظر شرح النهج لابن أبي الحديد ٢٠٦/٢-٢٦٠

(١) في (ب): الجيش.

(٢) في النسخ: تناحر، وأثبتته من تفسير الشريف الرضي بالنهج.

(٣) في (ب): وبأعيان.

(ولابد له من ترجمان): مفسر ومعبّر، وترجمان فيه لغتان فتح الفاء وضمها للاتباع، قال الرازي:

وهنّ تلفظن به ألفاظاً

كالترجمان لقي الأنباطا

ويقال: ترجم حديثه، إذا فسره بلسان آخر وهو عربي.

(وإنما ينطق عنه الرجال): العلماء به، المظهرون لأحكامه.

سؤال: كيف قال في أول كلامه: (إنّا) لم نحكم الرجال، ثم قال بعد ذلك: (وإنما ينطق عنه الرجال) وهذا تحكيم الرجال، فقد ناقض كلامه؟

جوابه: هو أن غرضه أنا لم نحكم الرجال الذي يحكمون من جهة أنفسهم، وإنما حكمنا الرجال الذين حكموا بما أنزل الله في كتابه، فالحكم في الحقيقة إنما هو بكتاب الله خلا أنهم نطقوا به، وعلى هذا يرتفع التناقض من كلامه.

(ولما دعانا القسوم): يحمل المصاحف على رءوس الرماح يهتفون بتحكيم القرآن، ويقولون: هلموا:

(إلى أن يحكم^(١) بيننا القرآن): بأن نجعله حاكماً ونحكم لما^(٢) ورد فيه عن الله تعالى فأجبناهم إلى ما قالوا^(٣).

(١) في (أ): وإنّا.

(٢) في شرح النهج: نحكم.

(٣) في (ب): بما.

(٤) في (أ): ما قالوا.

(ولم تكن الفريق المتولي عن كتاب الله): فيكون اللوم علينا بالتولي عن حكم الله، ونكون كمن نبذه وراء ظهره وأعرض عن حكمه وأمره، وقد ندب الله إلى قبوله وأوجبه بقوله^(١):

(﴿لَئِنْ تَآزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾) (النساء: ٥٩): مما شجر بينكم من أمر الدين.

(﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾) (النساء: ٥٩): يفصلان أمره ويظهران الحكم فيه بما يكون فيه صلاح لأمركم وإرشاد لكم.

(فرّده إلى الله أن يحكم^(٢) بكتابه): لأن كلما كان في الكتاب فهو حكم الله علينا وأمره فينا.

(ورّده إلى الرسول أن يأخذ بسنته): لأن كلما كان في السنة فهو حكم الرسول علينا، وهو في الحقيقة صادر عن أمر الله، لأنه ﴿مُحَمَّدٌ﴾ لا ينطق عن الهوى، خلا أن الله تعالى علم أن المصلحة في الأحكام الجارية علينا، والمشروعة في حقنا، بعضها يكون متعلقه الكتاب، وبعضها يكون متعلقه السنة.

(فإذا حكم بالصدق في كتاب الله): ولم يتجاوز عنه إلى غيره، ولا غيرت أحكامه.

(فنحن أحق الناس به): باتباعه وافتقار آثاره والعمل بها.

(١) في النهج: وقد قال الله سبحانه: ﴿فَإِنْ تَآزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾ الخ.

(٢) في (ب): يحكم.

ومن كلام له [ع] يذكر فيه أمر التحكيم وحاله الديباج الوضي

(وإن حكيم بسنة رسول الله [صلى الله عليه وآله])^(١) : ولم يكن هناك لها مخالفة ولا خديعة ولا مكر.

(فنحن أولاهم بها)^(٢) : بالعمل بها، والاحتكام لأحكامها، فإذا كان الأمر هكذا فلا يوجه نقمتهم^(٣) على التحكيم والحال هذه، ومن تحقق كلامي هذا عذرني وصوب رأيي، مما^(٤) أتيت من أمر التحكيم، فقد بطل ما قلتموه من إنكاره من أصله.

(وأما قولكم: **يَمْ**)^(٥) جعلت بينكم وبينهم أجلاً؟ : وذلك لأنهم أنكروا عليه الأجل، فقال مبطلاً لشبهتهم^(٦) هذه بقوله :

(فإنما فعلت ذلك) : الإشارة^(٧) إلى جعل الأجل في^(٨) التحكيم ليكون فيها تأني وتنفس.

(ليتبين الجاهل) : ما خفي عليه من الأمر.

(ويتثبت العالم) : فيما يعلمه من مصلحة^(٩) ذلك.

(١) زيادة في النهج.

(٢) في النهج : نحن أحق الناس وأولاهم بها.

(٣) في (أ) : نقمت، وهو تحريف.

(٤) في (ب) : فيما

(٥) في (أ) : لو، وهو تحريف، والصواب : يَمْ، ونص ل عبارة في النهج : وأما قولكم : لم جعلت

بينك وبينهم أجلاً في التحكيم.

(٦) في (أ) : لشبههم.

(٧) في (ب) : فإنما فعلت ذلك لأنهما... إلخ.

(٨) في (أ) : الأجل والتحكيم.

(٩) في نسخة أخرى : مصالح.

الديباج الوضي ومن كلام له [ع] يذكر فيه أمر التحكيم وحاله

(ولعل الله أن يصلح في هذه الهدنة) : التي وقع الكف فيها عن القتال منا ومنهم، والهدنة : الصلح ؛ لأنه انعقد الحديث على ذلك أعني ترك القتال بهذه المدة المضروبة للتحكيم.

(أمر هذه الأمة) : بالفيء والرجوع إلى الحق، وأرجو أن يجعل الله في ذلك بركة كما كان من الأمر في صلح الحديبية، فإنه لم يكن أعظم بركة على المسلمين منه لما كان فيه من النصر والظفر.

(ولا تؤخذ باكظامها) : مخارج أنفسها، وهو كناية عن ضيق النفس والانزعاج، أي وتكون في فسحة من أمرها.

(فتعجل عن تبين الحق) : فتزل عنه بالإعجال.

(وتنقاد لأول الغي) : تسابق الضلال والزلل عن الحق، والانقياد لأول الضلال إنما يكون سببه العجلة وترك التأني في الأمور كلها، فلهذا انتقدت المصلحة في ضرب الأجل في التحكيم، فقد بطل ما قلتموه من إنكار ذلك عليّ وعيبي، فانظر إلى لطف هذه المخاطبة من جهته لهم، وإلى رفق هذه الملاطفة في مكالتهم، كل ذلك بفعله تقريراً للحجة عليهم وإبطال ما عرض من الشبهة لهم.

(إن أفضل الناس عند الله) : أعلاهم عنده درجة، وأقربهم منه منزلة.

(من كان العمل بالحق أحب إليه) : يريده ويهواه.

(وإن نقصه) : في كل أحواله وأدخل عليه نقصاً.

(وكرهه^(١)): غمّه غمّاً شديداً.

(من الباطل): أي هو أحب إليه^(٢) من الباطل.

(وإن جر إليه فائدة): أوصلها إليه من^(٣) مال أو غيره.

(وزاده): زيادة ظاهرة.

سؤال: ما وجه تعلق هذا الكلام بما قبله؟

وجوابه: هو أنه لما مهدّ عذره إليهم في أصل التحكيم وفي ضرب المدة فيه، وأجاب عن شبهتهم في ذلك، وحسم شغبهم بما قاله، أراد أن يقرر عندهم موقع الحق فإنه يجب اتباعه وإن تعلقت به المكاره، وإن الباطل يجب اجتنابه وإن كان فيه أعظم المنافع، تحذيراً لهم عن مخالفته، حيث اعتزلوا معسكره وحثا^(٤) لهم على وجوب اتباعه وامتنال أوامره^(٥).

(فأين يتساه بكم!): من أين وقعت الحيرة لكم في أمركم، مع ظهور الأمر فيما قلته^(٦) وإقامة الحجة عليه^(٧).

(ومن أين أثبتتم!): في مخالفتي وترك متابعتي^(٨)، فهذا تهديد عذره عند من أنكروا عليه هذا التحكيم من أصحاب البرانس.

(١) في النهج: وكرهه.

(٢) قوله: إليه، سقط من (ب).

(٣) في (ب): في.

(٤) في (أ): واحشا.

(٥) في (ب): أمره.

(٦) في (ب): فله.

(٧) قوله: عليه زيادة في (ب).

(٨) في (ب): ميايتي.

(فاستعدوا): يخاطب أصحابه غير هؤلاء.

(المسير^(١) إلى قوم): يشير إلى قلتهم^(٢) وحقارة أمرهم.

(حيارى عن الحق): قد لبس الشيطان عليهم أمرهم، فلا يدرون أي طريق يسلكون^(٣) فهم عمي.

(لا يبصرونه): فيتبعوه.

(وموزعين بالجور): أوزعته بالشيء إذا أغربته به، قال النابغة:

فهاب ضميران منه حيث يُوزَعُه

طعنُ المارك عند المُخَجِرِ^(٤) التجد

وأراد أنهم مغرون^(٥) بالجور.

(لا يعدلون عنه^(٦)): لكثرة ولوعهم به، وغلبته عليهم.

(جفاة عن الكتاب): مرتفعة قلوبهم عن إتقان أحكامه، وحفظ علومه، أخذاً له من قولهم: جفا السرج على ظهر الفرس إذا كان مرتفعاً عنه.

(١) في نسخة أخرى وفي النهج: للمسير.

(٢) في (أ): قتلهم وهو تحريف.

(٣) في (ب): يسلكونه.

(٤) في (أ): المحجل، وفي نسخة: المحجب هامش في (ب). - ويبت النابغة في لسان العرب ٩١٩/٣، والمجبر: جبل يبلد غطفان، والمجبر أيضاً موضع به ولعة بين دوس وكناة، والنجد: ما أشرف من الأرض، وانظر القاموس المحيط ص ٤١٠، ٤٧٥.

(٥) في (ب): يفرّون.

(٦) في النهج: به، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(تَكَبُّ عَنِ الطَّرِيقِ): جمع أنكب، وهو: الذي يعدل عن الطريق، وأراد بذلك مخالفتهم للدين.

(ما أنتم بوثيقة يعلق بها): الوثيقة: ما يمسك به من جبل أو غيره، ويقال: فلان أخذ بالوثيقة من أمره أي بالثقة، أي ما أنتم أهل لأن يعتمد عليكم، ولا أن تكونوا متمسكاً لمن يستمسك بكم في أموره.

(ولا زوافر^(١) يعتصم إليها): زافرة الرجل: أنصاره وعشيرته، وإنما عدى الاعتصام بإلى لما كان على معنى الالتجاء، وقياسه التعدية بالباء، كما قال الله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٠٣] ﴿وَمَنْ يَتَصِم بِاللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٠١] وكثيراً ما يقع التعويل على المعاني، قال الشاعر:

إذا تغنى الحمامُ الورقُ هيجَني

ولو يعزبن^(٢) عنها أمَّ عمار

فلما كان هيجني في معنى ذكرني نصب به أم عمار.

(لبئس خشاش نار الحرب أنتم): الخش: الإيقاد، يقال: خششت النار أحشها خشاً إذا أوقدتها، ويقال: نعم محش الكتبية أنت، وفي الحديث: «ويلمَّه محش حرب لو كان معه رجال» في قصة أبي بصير لما أسلمه إلى قريش، ورده إليهم^(٣)، واللام في لبئس هي المحققة لما بعدها، وسماعنا فيه

(١) في شرح النهج: ولا زوافر عز.

(٢) في نسخة ولسان العرب: تعزبت، والبيت في لسان العرب ٨٥٣/٣ بدون نسبة إلى قائله.

(٣) انظر قصة أبي بصير وحديث الرسول ﷺ الذي ذكره المؤلف هنا في السنن الكبرى للبيهقي ٢٢٧/٩، والسيرة النبوية لابن هشام ٣٢٣/٢ - ٣٢٤، تحقيق مصطفى السقا، وآخرين، الطبعة الثانية ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م.

بضم الحاء، وأراد بثسماً ما تسعّر به نيران الحرب أنتم، استعارة لجبنهم وخورهم.

(أف لكم!): اسم من أسماء الأفعال يفيد التسخير^(١) من الشيء، وفيه لغات كثيرة، قال الله تعالى: ﴿أَفْ لَكُمْ وَلَكُم تَصْنُونَ مِنْ لَدُنِ اللَّهِ﴾ [الأنبياء: ٦٧] موضوع للخبر أي أتسخر^(٢) من ذلك، يقال: أف بالفتح والكسر والضم فهذه ثلاث، ويلحقه التنوين بالحركات الثلاث فهذه ست، وأفة وتُقَّة، وأفا بالألف، وتُفًا.

(لقد لقيت منكم برحاً^(٣)): أي شدة، ويقال: لقيت منه برحاً بارحاً^(٤) أي شدة عظيمة.

(نؤوماً^(٥) أناديكم): بمنزلة من يكون نائماً فأوقظه عن نومه^(٦).

(ونؤوماً^(٨) أناجيكم): بمنزلة من لا لبَّ له فأفهمه، وأراد أنه غير مقصّر في علاجهم بالقرب والبعد، والسر والجر، والليل والنهار.

(١) كذا في النسخين، ولعل الصواب: التضرع.

(٢) كذا في النسخين، ولعل الصواب: أتضرع.

(٣) في (أ): فقال.

(٤) في النسخين: ترحاً، وفي النهج وشرح النهج: برحاً، كما أثبت وهو الصواب، والترح بالحاء المعجمة من أعلى هو الخزن.

(٥) في النسخين: ترحاً تارحاً، والصواب كما أثبت.

(٦) في (ب): يوماً، وكذا في شرح النهج.

(٧) في (ب): نومه.

(٨) في (ب): ويوماً.

(فلا أحرار صدق^(١) عند النداء): فتجيون النداء وترتاحون عنده، كما يفعل الأحرار أهل الأنفة والحمية^(٢).

(ولا إخوان ثقة^(٣) عند اللقاء^(٤)): أي ولا يوثق بهم عند الحرب، وملافة الأبطال، وأراد بهذا الكلام إما أصحاب البرانس من الخوارج، وإما أهل الشام من أصحاب معاوية، فكل واحد من هذين الفريقين قد وضع السيف فيه.

ثم التفت إلى تقرير الخوارج وتوبيخهم على فعلهم^(٥) بقوله:

(فإن أبيتم إلا أن تزعموا^(٦)) أني أخطأت وضللت: اعلم أنهم لما افتتوا بسبب الحكم ونكصوا على أعقابهم، أبلغ أمير المؤمنين الإعذار إليهم ولاطفهم في الخطاب نهاية الملاطفة، وأمر إليهم ابن عباس بالنصيحة، والارعواء عما هم فيه، وكالمهم مرة بعد مرة لئلا يهريق دماءهم إلا بعد الإبلاغ فقال ها هنا: فإن كرهتم متابعتي والانقياد لأمري، وقلتم: إني قد أخطأت الحق في التحكيم، وضللت عن الطريق الواضحة فجرم ذلك علي وأنا المأخوذ به.

(١) صدق، زيادة في النهج.

(٢) في (ب): كما يفعل الأحرار وأهل الأنفة والحمية.

(٣) في (أ): أنفة.

(٤) في النهج وشرح النهج: التجاء، وهو الإنفضاء بالسر والتكلم مع شخص بحيث لا يسمع الآخر. انتهى من شرح الشيخ محمد عبده ص ٢٩٧.

(٥) في النهج: ومن كلام له (ع) للخوارج أيضاً.

(٦) في (أ): فإن أبيتم الآن تزعمون.

(فليم تضللون عامة أمة محمد صلى الله عليه وآله بضلالي):
﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ هَآءٍ إِلَّا عَظَمًا﴾ [الأنعام: ١٦٤].

(وتأخذونهم بخطئي): ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤].

(وتكفرونهم بذنوبي): حيث قالوا: قد كفرت وكفرنا.

(وسيوفكم على عواتقكم): تعترضون الناس بالسيف، ولا تكفون عن ذلك.

(تضعونها في البراة والسقم): أراد في ذي البراة وذو السقم، ولكنه بالغ في كلامه حتى جعله نفس ذلك الشيء، كما قالوا: رجل لوم ورجل رضى، جرياً على عادتهم في أساليب البلاغة وقنونها.

(وتخلطون من أذنبي بمن لم يذنب): حيث قتلوا الأطفال فضلاً عن البالغين، وأباحوا دار الإسلام.

(وقد علمتم أن رسول الله [صلى الله عليه وآله] رجم الزاني المحصن^(١) ثم صلى عليه ثم ورثه أهله^(٢)): أراد أن يعلمهم أن الإكفار^(٣)، إنما يكون بدلالة قائمة وحجة واضحة، وأن مجرد الخطأ لو قدرنا وقوعه لا يكون إكفاراً^(٤) كما توهموه، فإن من جملة جهالاتهم

(١) زيادة من (ب) ومن النهج.

(٢) قوله: المحصن سقط من (أ).

(٣) بعده في النهج: وقتل القاتل وورث ميراثه أهله.

(٤) في (ب): الكفر.

(٥) في (ب): كفرأ.

ومن كلام له (ع) يذكر فيه أمر التحكيم وحاله الديباج الوضي

اعتقادهم أن كل معصية كفر، والمعاصي^(١) على أوجه ثلاثة: كفرية كالشرك بالله وعبادة الأوثان، وفسقية كالزنا، ومعاصي لا يعلم حالها في كونها كفراً ولا فسقاً، وكل واحد من هذه له أحكام مخصوصة تخالف الآخر، فهذا ماعز رجمه رسول الله لما زنى وكان محصناً، وصلى عليه وورثه أهله، ولو كان كافراً كما زعمتم لما كان ذلك^(٢)، كما فعل ذلك^(٣) في سائر الكفار في ترك الصلاة، وعدم الميراث، فكيف تزعمون أن كل معصية تكون كفراً.

(وقطع يد السارق): في قصة المجن لما نزلت آية السرقة^(٤).

(وجلد الزاني غير المحصن): لما نزلت آية الجلد^(٥).

(ثم قسم عليهما من الفيء): نصيبهما لما كانا من جملة المجاهدين^(٦).

(١) في (ب): فالعاصي.

(٢) هو ماعز بن مالك الأسلمي، انظر قصته في أمالي الإمام أحمد بن عيسى ٢/٢٠٠، وأنوار التمام ٦٩/٥-٧١.

(٣) قوله: ذلك، سقط من (أ).

(٤) آية السرقة هي قول الله تبارك وتعالى في سورة المائدة: ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم﴾ وفي قصة المجن قال الإمام البهائي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه السلام) في الأحكام ٢/٢٤٨ ما لفظه: وكذلك روي لنا عن رسول الله ﷺ أنه قطع في مجن كانت قيمته عشرة دراهم. انتهى.

قلت: والمجن هو الدرغ. وانظر قصة المجن في أنوار التمام في تنمة الاعتصام ١٠٤/٥، والكشاف ٥٩٥/١.

(٥) آية الجلد هي قول الله تبارك وتعالى في سورة النور: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين﴾

(٦) في (ب): المجاهدة.

الديباج الوضي ومن كلام له (ع) يذكر فيه أمر التحكيم وحاله

(ونكحوا المسلمات): يريد أن التناكح كان مشروعاً بين مرتكبي الكبائر، وبين سائر المسلمين.

(فأخذهم رسول الله [صلى الله عليه وآله] بذنوبهم): من غير زيادة على ذلك.

(وأقام حق الله عليهم): وهو إقامة هذه الحدود المشروعة عليهم.

(ولم يمنعهم سهمهم من فيء الإسلام): وهو ما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فهو فيء، ونصيبهم حاصل فيه كما كان ذلك لغيرهم من المسلمين.

(ولم يخرج أسماءهم من بين أهله): يعني أنه لا يقال لهم: كفار، ولا يقال: إنهم مشركون، ولا تجري عليهم سائر الألقاب الدالة على الكفر، فهذه الأمور كلها دالة على بطلان مقالكم، في أن من ارتكب معصية من هذه المعاصي سواء علم كونها فسقاً أو لم يعلم أنه يكون كافراً، وبحكم عليه بأحكام الكفار، وتطلق عليه أسماءهم كما زعموه.

(ثم أنتم شرار الناس): أدخل الناس في الشر، وأعظمهم تلبساً به.

(ومن رمى به الشيطان مراميه): إما صرتم مراميه التي يرمي بها فيصيب لا يخطئ^(١)، وإما صرتم أغراضه التي يسدد إليها سهامها،

(١) زيادة في النهج.

(٢) في (ب): أشرار.

(٣) في (ب): ولا يخطئ.

ومن كلامه له (ع) يذكر فيه أمر التحكيم وحاله الديباج الوضي

وأراد المبالغة في استحواذ الشيطان عليهم، واستيلائه على أفئدتهم بالإغواء.

(وضرب به تيهه): أي وأنتم الذين تاه بكم، وضرب بقلوبكم كل جهة ولعب بها كل ملعب في الحيرة والزلل.

(وسيهلك في): في أمري وشاني.

(صنفان): فريقان من الناس، وفي الحديث: «يهلك فيك يا علي اثنان: محبٌ غالٍ، ومبغضٌ قال»^(١).

(محبٌ مفرط): أذاه إفراط محبته إلى اعتقاده^(٢) الربوبية، كما حكى عن بعض الغلاة كما كان ذلك في حق عيسى بن مريم^(٣).

(يذهب به الحب إلى غير الحق): من اعتقاد الإلهية.

(ومبغض مفرط): أذاه إفراط بغضه إلى الكفر بالله ونسبته إليه.

(١) وأخرج ابن عساكر في ترجمة الإمام علي من تاريخ دمشق ٢٤٠/٢ رقم (٧٥٦) بسنده عن زاذان قال: قال علي رضي الله عنه: (يهلك في رجلان: محبٌ غالي، ومبغضٌ قالي)، وله فيه شواهد تحت الأرقام (٧٥٥) إلى (٧٦٠) وانظر مناقب الحافظ محمد بن سليمان الكوفي ٢٨٣/٢ رقم (٧٤٧) وص ٤٧١ رقم (٩٦٦) والروضة الندية ص ١٠٤ وما بعدها.

(٢) في (ب): اعتقاد.

(٣) أخرج ابن عساكر في ترجمة الإمام علي (عليه السلام) من تاريخ دمشق ٢٣٤/٢ برقم (٧٤٧) بسنده عن ربيعة بن ناخذ عن علي بن أبي طالب قال: دعاني رسول الله ﷺ فقال: «إن فيك من عيسى مثلاً: أبغضته يهود حتى بهتوا أمه، وأحبته نصارى حتى أنزلوه بالمنزلة الذي ليس به»، وهو فيه أيضاً برقم (٧٤٨-٧٥٤)، وهو في الروضة الندية ص ١٠٤ وعزاء إلى المحب الطبري والجامع الكبير للسبوطي، وانظر شرح النهج لابن أبي الحديد ١١٩/٨، والأمال الحنبسية للمرشد بالله ١٣٧/١.

الديباج الوضي ومن كلامه له (ع) يذكر فيه أمر التحكيم وحاله

(يذهب به البغض إلى غير الحق): مثل هؤلاء فإنهم أفرطوا في بغضي حتى نسبوني إلى الكفر بالله جهلاً وضلالاً.

(وخير الناس في حال): وأعدل الناس في أمري:

(النمط الأوسط): النمط: جماعة الناس الذين أمرهم واحد، وفي الحديث: «خير هذه الأمة النمط الأوسط، يلحق بهم التالي، ويرجع إليهم الغالي»^(١).

(فالزموه): أي خذوا حكمه وكونوا عليه، وإهو^(٢) إعطائي ما أستحقه من غير زيادة، فيكون ذلك غلواً، ولا نقصان منه فيكون نقصيراً في حقي.

(والزمو السواد الأعظم): أراد العدد الكثير، وهو: ما أجمعت عليه الأمة، واتفقت عليه الآراء من جهتهم، فإن ذلك يكون فيه السلامة.

(فإن يد الله على الجماعة): رحمته ولطفه واقع عليهم بالهداية والإعانة في أمرهم كله.

(وإياكم والفرقة): تحذير لهم عن التفرق في أمر الدين وافتراق الكلمة فيه^(٣)، وإيا منصوب بفعل مضمر، والفرقة عطف عليه، وتقديره احذروا نفوسكم واحذروا الفرقة.

(١) أورده ابن منظور في لسان العرب ٧٢٣/٣ من كلام أمير المؤمنين علي (عليه السلام)، وكذلك أورده طرفاً منه ابن الأثير في النهاية ١١٩/٥، وهو بلفظ: «خير أصحابي النمط الأوسط الذي يلحق بهم التالي ويرجع إليهم الغالي»، أخرجه الحافظ محمد بن سليمان الكوفي في المناقب من حديث للإمام علي (عليه السلام) ٢٨٣/٢، ٤٧١ برقم (٧٤٧) و(٩٦٦).

(٢) سقط من (ب).

(٣) في النهج: مع.

(٤) قوله: فيه زيادة في (ب).

(فإن الشاذ من الناس للشيطان): الخارج عن أمرهم ورأيهم بعد اتفاقهم عليه، يستولي^(١) عليه الشيطان ويكون من حزبه.

(كما أن الشاذة من الغنم للذئب): يستولي عليها بالأكل لانفرادها.

(ألا): حرف للتنبيه.

(من دعا إلى هذا الشعار): بكسر الفاء هو: العلامة، وأراد شعار هؤلاء الخوارج الذين اعتقدوا بإباحة^(٢) الدار وحل قتل الخلق.

(فاقتلوه): فذلك يكون حذره وعقوبته على ما فعله.

(ولو كان تحت عمامتي هذه): يشير بذلك إلى نفسه، كما تقول لمن تذمه: أبعد الله حشو تلك الثياب.

(وإنما حكّم الحكماء): لا لغرض من الأغراض.

(إلا^(٣) ليحييا ما أحيا القرآن): من الأحكام والسنن.

(وعميّا ما أمّانه^(٤) القرآن): من البدع والضلالات.

(واحيواؤه الاجتماع عليه): منّا ومن مخالفنا.

(واماتته الافتراق عنه): فلا نأتيه ولا يأتوه اتباعاً لأمر الله وامثالاً لحكمه.

(١) في (ب): يستولي.

(٢) قوله: إباحة سقط من (أ).

(٣) إلا، سقط من النهج.

(٤) في النهج: أمات.

(فإن جزنا القرآن إليهم اتبعناهم): على ما قالوه وذهبوا إليه.

(وإن جرّهم القرآن إلينا اتبعونا): إلى^(١) ما قلناه وذهبنا إليه، وإنما قدّم أمير المؤمنين ذكر اتباعه لهم على اتباعهم له جرياً على عادته في الملاحظة، واستمراراً على طريقته في المناصفة، مع أن اتباعه أحق، وتقديماً ذكره أولى، والله درّه ما أسمع^(٢) خلائقه وأوطى أكنافه^(٣).

(فلم ات لا أباً لكم بجرّاً): البجر بضم الفاء هو: الشر، ويقال: الداهية أيضاً يقال: لا أب لك ولا أباً لك ولا أمر لك أيضاً، وأراد ذمهم ما هنا كأنه قال: لاراحم لكم ولا مشفق لكم كشفقة الأب.

(ولا خلتكم عن أمركم): الختل: الخدع، أي لم أخدعكم عن أمر يكون لكم فيه صلاح.

(ولا لبسته عليكم): إما مخففاً من لبس الأمر إذا خلطه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَلْبِئْسَ مَا يَلْبِسُونَ﴾ [الأنعام: ١٠] وإما مشدداً مبالغته في ذلك، ومصدر الأول لبساً، ومصدر الثاني تلبساً، ولا فعلت أمراً ينقمه^(٤) الله تعالى علي.

(وإنما اجتمع رأي ملئكم): خياركم والرؤساء منكم وأهل الرأي:

(على اختيار رجلين): حكّماهما في أمرنا هذا: عمرو، وأبو^(٥) موسى

(١) في (ب): على.

(٢) في (ب): ما أسمع.

(٣) أوطى أي ألين وأسهل، وأكنافه أي حوائطه.

(٤) في (ب): ينقت.

(٥) في (أ): وأبا.

ومن كلام له (ع) يذكر فيه أمر التحكيم وحاله الديباج الرضي

(أخذنا عليهما): من قولهم: أخذت عليه ألا يخونني^(١)، وأراد أنا أخذنا العهد^(٢) والمواثيق وأمرناهما:

(أن لا يتعديا القرآن): يجاوزان^(٣) أحكامه، ويعدلان عنه.

(فتأها عنه): أخذنا في غير طريقه، وسلكا غير سبيله.

(وتركا الحق): وراء ظهورهما.

(وهما يبصرانه): أي أن عدولهما عنه ما كان عن^(٤) تعمية ولا لبس جرى عليهما، وإنما كان زيفاً عن الحق، وصدأ عن السبيل عمداً وقصدًا، لا عذر لهما فيه.

(وكان الجور هوأهما): عدولهما عن الحق وانصرافهما عنه.

(فمضيا عليه^(٥)): من غير تلوم ولا مراقبة لله تعالى، ولا خوفاً من وعيده^(٦)، وكأنهما لم يسمعا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (آل عمران: ١٠٣) وإلى قول الرسول (ﷺ): «ملعون من خان مسلماً أو غرّه»، فكيف حال إمام المسلمين، وأمير المؤمنين، ومن يليه من أهل الحق!

(١) في (أ): بخونني.

(٢) في (ب): العهد.

(٣) في (ب): يتجاوزان.

(٤) قوله: عن، سقط من (أ).

(٥) في (ب): عنه.

الديباج الرضي ومن كلام له (ع) يذكر فيه أمر التحكيم وحاله

(وقد سبق استثنائنا عليهما في الحكومة): أراد أنا قد قلنا لهما: قد حكمناكما فلا تحكما إلا بحكم الله تعالى.

(بالعدل): وهو الإنصاف.

(والصمد للحق): والقصد إليه واتباعه.

(سوء رأيهما، وجور حكمهما): جار عن الطريق إذا عدل عنها، أي أن سوء الرأي وجور الحكم من جهتهما مسبقاً^(١) بما ذكرنا من الاستثناء، فلا حكم لهما في ذلك ولا يلتفت إليهما مع الاستثناء، فخدعهما بعد ذلك ومكرهما إنما هو على أنفسهما ووباله عليهما ولا يلحقنا فيه^(٢) شيء: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَلَئِهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَمَلِ﴾ (نمل: ١٦).

(١) في (ب): غيره.

(٢) في النسخ: مسبوقين، وهو تحريف. والصواب كما أثبت لأنه حرر أن.

(٢) في (ب): منه.

(١١٨) ولما عوتب على التسوية في العطاء^(١) قال:

(أنا مروني^(٢)) أن أطلب النصر بالاجور): قالوا: يا أمير المؤمنين، إن درجات الناس متفاوتة فلا تساوي الناس في العطاء، ولا تجعل من والاك كمن عاداك، ولا من نصرك بمنزلة من خذلك، فقال لهم ذلك، وأراد أني لا أطلب النصر بالمفاضلة كما زعمتم، فيكون ذلك حيفاً مني على من فاضلت عليه، وظلماً له وعدولاً في الحق في التسوية.

(فيمن وليت عليه): من كانت لي عليه ولاية من المسلمين وأهل الديانة.

(والله ما^(٣) أطور به): لا أقر به ولا أفعله.

(ما سمرسمير): ما هذه زمانية، مثلها في قولك: انتظرني^(٤) ما جلس القاضي أي مدة جلوسه، وقوله: (سمرسمير) فيه وجهان:

أما أولاً: فيريد به السامر، وهو الذي يتحدث بالليل.

(١) في شرح النهج: ومن كلام له (عليه السلام) لما عوتب على التسوية في العطاء وتصيير الناس أسوة في العطاء من غير تفضيل أولي السابقات والشرف.

(٢) في شرح النهج: أنا مروني.

(٣) في النهج: لا.

(٤) في (ب): الظنني.

وأما ثانياً: فيريد به الدهر أي لأفعله الدهر كله، وأبنا سمرهما: الليل والنهار.

(وما أم نحم في السماء بحمأ^(١)): أي تقدم، ومنه الإمام لأنه يتقدم على غيره.

(ألا وإن إعطاء المال في غير حقه): الذي فرضه الله تعالى وقدره.

(تبذير وإسراف): وقد ورد النهي عنهما، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا﴾ [الاسراف: ٢٦٥] [وقال تعالى^(٢)]: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [الأنعام: ١٤١] لأنهما كلاهما إنفاق من غير قصد وزيادة على الحق.

(وهو يرفع صاحبه في الدنيا): الضمير للإعطاء، والرفع في الدنيا هو: ما يظهر له في السنة الناس من المدح والثناء.

(ويضعه في الآخرة): لما فيه من ارتكاب النهي فينقص^(٣) أجره بذلك.

(ويكرمه عند^(٤) الناس): بتعظيمهم له وتبجيلهم إياه.

(ويهيئه عند الله): ينقص أجره، ولا يكون له حق عنده.

(ولم يضع^(٥) امرؤ ماله في غير حقه): بإففاقه في المعاصي، والإسراف

فيه والتبذير.

(١) بعده في النهج: ولو كان المال لي لسويت بينهم فكيف وإنما المال مال الله

(٢) سقط من (ب).

(٣) في (ب): فينتقص.

(٤) في النهج: في.

(٥) في (أ): ولا يضع.

(وعند غير أهله): من أهل الفسوق، وأقران السوء، وأخدان^(١) الفساد.
(إلا حرمه الله شكرهم): إما بإلقاء العداوة في قلوبهم له فلا يشكرونها،
وإما بصرف شكرهم إلى غيره.

(وكان لغيره وذهم): أي وكانت محبتهم مصروفة إلى غيره.

(فإن زلت به النعل يوماً): أصابته نكبة من نكبات الدهر وسقطه من
سقطاته، فجعل زلل النعل كناية عن ذلك لما كان زلل النعل يتلوو
السقوط لا محالة.

(فاحتاج إلى معونتهم): بالمواساة وجبران حاله.

(فشر خدين): أي فهو شر صديق، والمخادنة: المصادقة، لتأخره
عن نصرته.

(والأم خليل): اللؤم: الشح، أراد والأم صاحب.

سؤال: كيف يتأتى ما ذكره أمير المؤمنين من حرمان الشكر
وصرف المودة؟

وجوابه: هو أنه إذا أنفق لغير الله وكان إنفاقاً في السرف والمعصية، فرعاً
سهل الله العداوة بينهم وخذلهم حتى حصلت البغضاء، فكان سبباً
لبطلان ذلك وانقطاعه^(٢)، وكثير ما يشاهد ما ذكره في أحوال جمع من
الخلق يوجد ذلك في حقهم.

(١) في (ب): وأحداث.

(٢) في (أ): بانقطاعه، وما أثبت من (ب) ومن نسخة أخرى.

(١١٩) ومن كلام له عليه السلام يخبر به عن الملاحم بالبصرة

الملاحم: جمع ملحمة، وهي: عبارة عن مواقع الحرب الشديدة،
ولهذا قال حيي بن أخطب لما قتل الرسول بني قريظة عن آخرهم: بلاء
وملحمة كتبت علي بني إسرائيل^(١).

(يا أحنف): يخاطب الأحنف بن قيس^(٢)، وكان من أصحابه، ويضرب
به المثل في الحلم.

(كأنني به): الضمير لصاحب الزنج^(٣)، وحكي أنه كان رجلاً من قرية

(١) انظر سيرة ابن هشام ٢٤١/٢ (ط) ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ تحقيق مصطفى السقا وآخرون
(٢) هو الأحنف بن قيس بن معاوية بن حصين المري السعدي الثفري النخعي، التوفي سنة ٧٢ هـ
سيد نعيم وحليمها، قيل: أدرك النبي ﷺ ولم يره، وروي أن النبي ﷺ دعا له، روى
عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه، وأبي ذر، والعباس، وعمرو، وعثمان، وطائفة، وعنه الحسن
البصري، وحמיד بن هلال البجلي، وآخرون، شهد مع الإمام علي (ع) صفين ثم عانته
معاوية فيما بعد فأغلظ له الجواب (انظر معجم رجال الاعتبار ص ١٣٨ ت ١٦٥)
(٣) وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٢٦/٨ - ١٢٧ ما لفظ: فأما صاحب الرمح هذا فإنه
ظهر في فرات البصرة في سنة خمس وخمسين ومائتين: رجل رعم أنه علي بن محمد بن
أحمد بن عيسى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه الرمح الذي
كانوا يكسحون السباخ في البصرة، وأكثر الناس يقدحون في سبه وخصوصاً الطالبيين.
وجمهور السابئين اتفقوا على أنه من عبد القيس، وأنه علي بن محمد بن عبد الرحيم، وأمه
أسدية من أسد بن خزيمه، جدعا محمد بن حكيم الأسدي، من أهل الكوفة، أحد الخارجين.

من قرى الري، يقال لها: ورزنين وكان يزعم أنه من أولاد أمير المؤمنين، شخص إلى البحرين، ودعا قوماً إلى طاعته فاتبعه جماعة، ووقعت بسببه عصبية^(١) قتل فيها جماعة، ثم انتقل إلى البادية، وأدعى عليهم النبوة، فقال يوماً لأصحابه: إني أمرت أن أقصد البصرة فخرج إليها من حيث كان وتبعه أقوام من أهلها، وكان أهل البصرة يشنون الزنوج كثيراً ويستعملونهم في حوائجهم وزراعتهم، وكان يدس إليهم من يخدعهم ويمنيهم الأمانى الكاذبة، حتى اجتمع إليه خلق عظيم وبشر كثير من غلمان الزنج فوعدهم أن يملكهم الأموال، ويسط^(٢) أيديهم فيما تهواه أنفسهم ونريده خواطرهم من أموال الناس، وحرّمهم وحلف لهم الأيمان المغلظة، أن يفي لهم بما وعد وألا يغدرهم ولا يخذلهم، وكان كل غلام يتصل به فإنه يأخذ مولاه ويحبسه، فلما تمّ له اجتماع الغلمان دعا مواليتهم، فقال لهم: إني أردت أن أضرب أعناقكم لإساءتكم إلى هؤلاء الغلمان، استضعفتموهم وحملتموهم ما لا يطيقون^(٣)، وقد كلمني

مع زيد بن علي بن الحسين (عليه السلام) على مشام بن عبد الملك، فلما قتل زيد، هرب فلحق بالري، وجاء إلى القرية التي يقال لها: ورزنين، فأقام بها مدة، وبهذه القرية ولد علي بن محمد صاحب الزنج وبها منشؤه، وكان أبو أبيه المسمى عبد الرحيم رجلاً من عبد الفيس، كان مولده بالطالقان، فقدم العراق، واشترى جارية سنديّة، فأرلدتها محمداً أباه، إلى أن قال في ص ١٢٨-١٢٩: وقد ذكر المسعودي في كتابه المسمى (مروج الذهب) أن أفعال علي بن محمد صاحب الزنج تدل على أنه لم يكن طالبياً، وتصدّق ما رمي به من دعوته في التسبب؛ لأن ظاهراً حاله كان ذهابه إلى مذهب الأزارقة في قتل النساء والأطفال والشيخ الفاني والمريض، وقد روي أنه خطب مرة فقال في أول خطبته: (لا إله إلا الله والله أكبر، الله أكبر لا حكم إلا لله) وكان يرى الذنوب كلها شركاً.

(١) في (ب): قضية.

(٢) في (ب): ويسلط.

(٣) في (أ): ما يطيقون.

أصحابي فيكم فرأيت إطلاقكم، فقالوا: إن هؤلاء الغلمان آبقون^(١) منا وهم يهربون منا ومنك فلا يبقون علينا ولا عليك، فخذ منا مالاً وأطلقهم علينا فأمر غلمانهم وأحضروا^(٢) عصا، ثم بطح كل غلام مولاه وضربه خمسمائة ضربة، وحلفهم بطلاق نسائهم ألا يعلموا أحداً بموضعه ولا بعدد أصحابه ثم أطلقهم.

(وقد سار بالجيش): ثم جعل يجمع الناس حتى اجتمعوا إليه، من كل صنف خلق عظيم خاصة من الزنج.

(الذي لا يكون له غبار): يعلوهم لحفة مشيهم على الأرض.

(ولا لاجب): أصوات عظيمة لصموتهم.

(ولا قعقعة لجم): أراد أنه لا خيل معهم، وقعقة اللجم هو: حركتها وحركة الأسلحة أيضاً، وفي المثل: فلان ممن لا يقعقع له بالشنان^(٣).

(ولا حممة خيل): الحممة: أصوات الخيل إذا طلبت العلف، وعند الحرب أيضاً.

(يشيرون الأرض بأقدامهم): يحفرونها بشدة الوطن منهم.

(كانها أقدام النعام): في جدتها وسرعة سيرها، ثم إنه سار بعد ذلك لحرب^(٤) البصرة فأخربها، واستولى على البلاد، وبنى الحصون والقلاع،

(١) أبق العبد يابق بكسر الباء وضمها أي: هرب.

(٢) في (ب): وأحضروهم.

(٣) أي لا يندع ولا يروع، انظر المعجم الوسيط ٧٥٠/٢ والفاموس المحيط ص ٩٧٣

(٤) في (ب): لحراب.

ونهب الأموال، وسبى النسوان والذراري، وابتلي الناس منه بأشد البلاء وأعظمه، وله قصص طويلة، وحاش لله وكلا أن يكون من هذه حاله في الفسق وتسويس^(١) الدين من العترة الزكية، الذين جعل الله فيهم النبوة، ووضع فيهم الإمامة، وجعلهم أئمة للهدى^(٢)، وسادة لأهل التقوى، ثم امتد أمره إلى أيام المعتمد بن المتوكل فبعث أخاه أبا أحمد الموفق في جيش عظيم إلى ولايته، فجعل ينفذ أطرافه ويأخذ قلاعهم، وخرّب بلادهم وحرّق ديارهم، ويعطي كل من خالف عليه وخذله الأموال النفيسة حتى قتله، وكان ذلك في المحرم سنة سبعين ومائتين من الهجرة^(٣).

(ويل لسكنكم العاصرة): السكك جمع سكة وهي: الأزقة والشوارع.

(والدور المزخرفة): المنقوشة.

(التي بها^(٤) أجنحة كأجنحة النسور، وخراطيم كخراطيم^(٥) الفيلة): شبه شرفاتها^(٦) وبروجها في الدقة والطول والرشاقة بأجنحة النسور عند طيرانها، وخراطيم الفيلة.

(من أولئك): أي من خرابهم لها وهدمهم لهذه الدور، وتغيير هذه الزخارف.

(١) في (ب): وتشوش.

(٢) في (أ): الهدى.

(٣) عن أخبار صاحب الزنج انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٢٦/٨-٢١٤ نجد ما فيه بالتفصيل.

(٤) في النهج: وفي نسخة أخرى: لها.

(٥) قوله: كخراطيم، زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٦) شُرْفَةُ القصر واحدة الشُرْف كغرفة وغُرف، والشرف العلو والمكان العالي وجبل مشرف أي عال. (مختار الصحاح ص ٢٣٥).

(الذين لا يندب قتيلاً^(١)): لضراوتهم بالحرب وشجاعتهم وكثرة الشطارة^(٢) فيهم.

(ولا يفقد غائبهم): لقسوة قلوبهم فلا يذكرون لهم غائباً ويقدرونه كأنه لم يكن.

(أنا كاب الدنيا لوجهها): كبّه على وجهه إذا صرعه فأكبّ على وجهه.

(وقادرها بقدرها): من الحقارة والانقطاع والتنقيص في لذاتها، والتغيب في نعيمها، وقدره لها إعراضه عنها فلا يلتفت إليها بحال.

(وناظرها بعينها): أي بالعين التي يصلح النظر بها إليه من الإزدراء والحقارة، وإنما أضاف العين والقدر إليها تنبيهاً على ما ذكرنا؛ لأن لها قدراً تختص به عنده وعيناً ينظر بها إليها فلماذا أضافهما إليها^(٣).

سؤال: ما وجه اتصال قوله: أنا كاب الدنيا بما قبله حتى أورده على أثره، وليس بينهما ملائمة^(٤) ولا تقارب؟

وجوابه من وجوه:

أما أولاً: فلأنه لما ذكر صاحب الزنج وما حدث بسببه من تغيير^(٥) الدنيا، وتقلبها بأهلها وأن ذلك كله من عندها وبلواها، عقب ذكر منزلة الدنيا عنده وقدرها في حقه.

(١) في (أ): قتلهم.

(٢) الشطارة: الخبث، والناظر: الذي أعيا أهله خبثاً.

(٣) في (أ): إضافتها إليهما.

(٤) في (ب): ملازمة.

(٥) في (ب): تغيير.

وأما ثانياً: فيمكن أن يكون هذا من الاستطرادات البديعة في كلامه وهو أحسن، وهو أن يذكر كلاماً على إثر كلام ليس بين الأول والآخر قرب^(١) ولا مداناة وهذا منه، وهو نوع من أنواع البديع قد نبهنا عليه في مواضع من كلامه.

ومن بديع ما ورد في الاستطرادات^(٢) قول السموأل^(٣):

وَنَحْنُ أَنْاسٌ لَا نَرَى الْقَتْلَ سُبَّةً

إِذَا مَا رَأَيْنَاهُ عَامَرًا وَسُلُولُ

تَقَرَّبَ حُبُّ الْمَوْتِ أَجَالَنَا

وَتَكَرَّرَ أَجَالُهُمْ فَتَطْلُو

فالبیت الثاني كالدخيل على الأول، وأعجب منه قول آخر:

خَلِيلِي مَنْ كَعَبَ أَعْيُنَا أَخَاكَمَا

عَلَى دَهْرِهِ إِنْ الْكَرِيمَ مُعَيَّنُ

وَلَا تَبْخُلَا بِخَيْلِ ابْنِ قَرْعَةَ إِنَّهُ

مَخَافَةٌ أَنْ تُرْجَى يَدَيْهِ حَزِينُ

(١) في (ب): دنا.

(٢) في (ب): الاستطراد.

(٣) هو السموأل بن غريض بن عاديء الأزدي، التوفي نحو سنة ٦٥ هـ. شاعر جاهلي حكيم، من سكان خيبر في شمالي المدينة، أشهر شعره لامية التي مطلعها:

إِذَا الْمَرْءُ لَمْ يَلْنَسْ مِنَ الزُّلْمِ عَرْضُهُ فَكُلْ رِثَاءَ يَرْثِيهِ جَمِيلُ

وهي من أجود الشعر، وله ديوان شعر مطبوع صغير (انظر الأعلام ١٤٠/٣).

فذكر في الأول الإعانة، وذكر في الثاني البخل، وليس بينهما تعلق ولا مداناة.

ثم أدرف ذلك بوصف حال الأتراك وأمرهم:

الترك: جيل من العجم.

(كأنى أراهم قوماً): جماعة.

(كان وجوههم المجان المطرقة): المَجَانُ جمع مَجَنّ وهو: الترس، والمطرقة: المجمعول بعضه على بعض كالنعل المطرقة طباقاً، شبه وجوههم بها لسعتها وكبرها، وقد ورد ذلك في كلام الرسول (ﷺ).

(يلبسون السرق): جمع سَرْقَة مثل سَعَفَة وسَعَف وهي: ثياب الحرير.

(والديباج): وهو: نوع من أنواع الحرير أيضاً، والديباج والسرق فارسيان معربان.

(ويعتقبون الخيل العتاق): يحتبسونها للركوب والقتال، من قولهم:

اعتقت الرجل إذا حبسته، وفرس عتيق إذا كان ناعم الخلق كثير السبق.

(ويكون هناك استحرار قتل): حر القتل واستحر^(١)، إذا اشتد وكثر.

(١) انظر النهاية لابن الأثير ١٢٢/٣، والحديث بلفظ: «لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً صغار الأعين كان وجوههم المجان المطرقة»، أخرجه المرشد بالله في الأمالي الحميرية ٢٦٤/٢ بسنده عن أبي هريرة، وهو فيه أيضاً بإسناد عن محمد بن تغلب من حديث بلفظ: «إن من أشراط الساعة أن تقاتلوا أقواماً كان وجوههم المجان المطرقة».

(٢) في (أ): واستحرو.

(حتى يمشي المجروح على القتيل) : لكثرة القتلى.

(ويكون المفلت) : الناجي من القتل والأسر.

(أقل من المأسور) : كل ذلك مبالغة في شدة الأمر وعظمه ، وكل ما ذكره إما قد كان بعده ، وإما سيكون بعد ذلك ، ولعله يشير إلى الدجال ، كما قد مضى ذكره في موضع غير هذا.

واعلم : أنما ذكره ها هنا من أخبار صاحب الزنج ، ثم حال الأتراك إنما هو بإخبار الرسول إياه بذلك ، وتعريفه به^(١) من جهته ، ويدل على ذلك بأنه لما ذكر ما ذكره من هذه الأمور قال له بعض أصحابه : لقد أعطيت يا أمير المؤمنين علم الغيب ! فضحك (عليه السلام) وقال للرجل وكان كلياً :

(يا أخا كلب، ليس هو بعلم غيب) : أراد أن علم الغيب لا يكون له سبب سحر ولا غيره من سائر الأسباب.

(وإنما هو تعلم من ذي علم) : أي أنني^(٢) تعلمته ممن أعلم^(٣) به من جهة أخبار السماء وهو رسول الله.

(وإنما علم الغيب) : العلم الذي لا يتبغي لأحد أن يطلع عليه إلا الله تعالى.

(علم الساعة، وما عده^(٤) الله تعالى بقوله^(٥) : هَإِنِ اللَّهُ عِنْدَكَ عِلْمُ السَّاعَةِ

(١) في (ب) : له.

(٢) قوله : إني ، سقط من (ب).

(٣) في (ب) : ممن هو أعلم به ... الخ.

(٤) في النهج : وما عده.

(٥) قوله : بقوله ، سقط من (أ).

وَكُنْزُ الْقَيْثِ وَتَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَتَرَى هَسَ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَتَرَى هَسَ بَأَى أَرْضٍ تَكُونُ لِنِ اللَّهِ عَلِيمٌ خَيْرٌ (الفساد: ٣٤) ، فيعلم سبحانه ما في الأرحام) : أي^(١) ما استقر فيها وما خلق^(٢) فيها وقدر.

(من^(٣) ذكر أو أنش، وقبيح أو جميل، أو سخي^(٤) أو بخيل) : فذكر وأنش من صفات الخلقة ، وقبيح وجميل من صفات الصورة والتركبة ، وسخي وبخيل من صفات الطبائع^(٥) والخلایق.

(وشقي وسعيد^(٦)) : من صفات الأفعال^(٧).

(ومن يكون للنار خطباً) : من الكفار والفساق ، وسائر أهل الضلالات والبدع والأهواء.

(وفي^(٨) الجنان للنبیین مرافقاً) : وهم^(٩) الأولياء والصالحون وسائر الأبرار.

(فهذا علم الغيب الذي لا يعلمه أحد^(١٠) إلا الله) : لما في ذلك

(١) قوله : أي زيادة في (ب).

(٢) في (ب) : وما ظن.

(٣) قوله : من زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٤) في النهج : وسخي.

(٥) في (ب) : الطبائع.

(٦) في النهج : أو سعيد.

(٧) في (أ) : الاعمال ، هكذا ، وهو غامض.

(٨) في (ب) : أو في.

(٩) في (أ) و(ب) : وهو ، وما أثبت من نسخة أخرى.

(١٠) قوله : أحد ، زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

من المصلحة التي استأثر الله تعالى بعلمها من علم الآجال والأرزاق وغير ذلك، فإن في سترها عن الخلق مصالح وأسرار، وحكمة عظيمة قد أحاط الله بها.

(وما سوى ذلك): من سائر المعلومات.

(فَعَلَّمْ علمه الله نبيه [صلى الله عليه وآله] ^(١)): لما فيه من المصلحة ^(٢) الغائب عنا علمها.

(فَعَلَّمْنِيه): بأن ألقاه إلي وأخبرني به.

(ودعا لي بأن يعيه صدري): فلا أنساه.

(وتضطّم عليه جواحي): الجوانح هي: عظام الصدر، الواحدة منها ^(٣) جانحة، وتضطم أي تشتمل عليه.

واعلم: أن ما ذكره (عليه السلام) من علوم الغيوب، كما نجوّز أن يكون ذلك من جهة الرسول (عليه السلام) كما قال، وكنا نجوّز أن يكون ذلك كرامة له من الله تعالى أكرمه بها، وعلم أن له في ذلك مصلحة استأثر بعلمها، خاصة إذا قلنا: يجوز إظهار الكرامات على الأولياء والصالحين كما هو مذهبنا، فأما سائر أصحابنا وأكثر المعتزلة فقد منعوا من إظهار الكرامات، وقد قررنا ما نختاره في الكتب العقلية.

(١) زيادة في النهج.

(٢) في (أ): المصلحة.

(٣) قوله: منها سقط من (أ).

(١٢٠) ومن كلام له عليه السلام في ذكر المكاييل والموازن

(عباد الله، إنكم وما تأملون من هذه الدنيا): من هذه لابتداء الغاية، والواو في قوله: (وما تأملون) إما للعطف على الضمير فتكون (ما) موصولة، أي والذي تأملون، أو تكون واو مع أي مع الذي ترجونه من عاجلها وعيشها المنقطع.

(أثوياء): جمع ثوي؛ وهو الضيف، أو يكون اشتقاقه من ثوى بالمكان إذا أقام فيه، وأراد أنكم فيها بمنزلة الضيف ^(١) مقيمون إقامة حقيقة.

(مؤجلون): لكم آجال مقدرة لايزاد عليها ولا ينقص منها.

(ومدينون): إما من أدائه إذا أقرضه، وإما من دانه إذا أذله واستعبده، وإما من دانه بمعنى جزاءه، وكلها صالحة ها هنا.

(مقتضون): أي يقتضى منكم ما أسلفتموه، وهذا يؤيد تفسير مدينون من دانه إذا أقرضه، ولهذا أورده على أثره.

(أجل منقوص): غير متناول.

(وعمل محفوظ): مكتوب في الصحف على أيدي الملائكة.

(١) في (ب): أو.

(فرب دائب مضيع): دأب في عمله إذا أجد^(١) فيه وأتعب نفسه، أي ربما جد في ذلك وهو في الحقيقة مضيع لإبطاله^(٢) لعمله بالمعصية، أولأنه لم يقصد به وجه الله تعالى، فلهذا كان بمنزلة من ضيَّع العمل بل هو أخسر صفقة منه؛ لكونه قد أتعب نفسه ولم ينفعه الله بعمله.

(ورب^(٣) كادح خاسر): الكدح: السعي بالكد، أي أنه ربما كدح وخسر في عمله؛ لأنه لما بات به مطابقاً لرضوان الله ووجهه.

(وقد^(٤) أصبحتم في زمن لا يزداد الخير فيه إلا إدباراً): يخاطب به أصحابه، وإذا كان الحال ما قاله في ذلك اليوم والخير كثير، والشرعية غضة طرية، ورسول الله [صلى الله عليه]^(٥) لم يبل قميصه، فكيف حالنا في هذه الأزمان، فإنا بالله عائدون!

(ولا الشر فيه^(٦) إلا إقبالاً): بالفتن في الأديان وسائر الضلالات.

(والشيطان في هلاك الناس إلا طمعاً): لما يكون هناك من الإغراض عن الله والرغبة في الدنيا، وعند ذلك يحصل الطمع، و^(٧) يعظم رجاؤه في الانتقياد له.

(١) في (ب): أخذ.

(٢) في (ب): لإبطائه.

(٣) في (ب): رب، بغير واو.

(٤) في (ب): فد، بغير واو.

(٥) زيادة في (ب).

(٦) فيه، زيادة في النهج.

(٧) الواو زيادة من نسخة أخرى.

(فهذا أوان): وقت، والأوان: عبارة عن الزمان الذي يقع فيه كلام المتكلم، وجمعه آونة كزمان وأزمنة.

(قويته عدته): الضمير للشيطان، وأراد بالقوة المكر والخديعة بالخلق وكثرة الإغواء لهم^(١)، وهو استعارة لقوة الأمر في ذلك، والعائد محذوف تقديره فيه؛ لأن الجملة صفة لأوان، فلا بد^(٢) فيها من ضميره^(٣).

(وعمت مكيدته): كاده يكيده كيداً ومكيدة إذا مكر به وخدعه.

(وامكنت فريسته): أي استمكنت وصارت ممكنة لمن يفتريها، وأراد أنهم ليسوا بمتنعين منه متى شاء فرسهم، فبلغ هو الغاية في زللهم وإغوائهم، ومصادق ذلك وأمارته ما أقوله لك:

(اضرب بطرفك): أجل طرفك^(٤) وفكر في نفسك.

(حيث شئت): من الأماكن والجهات.

(من الناس): من لا ابتداء الغاية.

(فهل تنظر^(٥) إلا فقيراً مكابداً^(٦) فقراً): يعاني فقره، ويعالج أمره، وحاله في ذلك بالاحتياج على دهره والدخول في كل شبهة، لا يدع باباً إلا وجهه^(٧)، ولا شبهة له فيها مطمع إلا ارتكبتها.

(١) في (ب): بهم.

(٢) في (ب): ولا.

(٣) في (ب): ضمير.

(٤) في (ب): نظرك.

(٥) في نسخة أخرى وفي النهج: تبصر.

(٦) في النهج: يكابد.

(٧) في (أ): ولج.

(أو غنياً بثل نعمته الله كفوياً): أخرجه غناه إلى البطر والأشر، وتعدي حدود الله وارتيكاب محرماته، بدل جزاء نعمة الله من الشكر لها والاعتراف بحقها: كفوياً بالله وخروجاً عن أمره ونهيه.

(أو بخيلاً اتخذ البخل بحق الله وفراً): البخل: منع الحق الواجب، والبخل من فعل ذلك، وأراد أنه توصّل بالبخل لحق^(١) الله ومنع واجباته عن الأداء، وجعله وفراً في ماله وزيادة فيه، ومانع الزكاة يسمى بخيلاً، كما ورد ذلك في شأن ثعلبة بن حاطب، في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٦٦] فسماه الله بخيلاً لما منع حقه الواجب عليه في ماله، والقصة فيه معروفة^(٢).

(١) في (ب): بحق.

(٢) ذكرها العلامة الزنجيري رحمه الله في الكشاف ٢/٢٧٨ فقال: روي أن ثعلبة بن حاطب قال: يا رسول الله، ادع الله أن يرزقني مالاً، فقال ﷺ: «يا ثعلبة، قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه» فراجعته وقال: والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالاً لأعطين كل ذي حق حقه، فدعا له، فاتخذ غنماً فتمت كما يتم الدود حتى ضاقت بها المدينة، فنزل وادياً وانقطع عن الجماعة والجمعة، فستل عنه رسول الله ﷺ فقيل: كثر ماله حتى لا يسمع واد، قال: «يا ويح ثعلبة» فبعث رسول الله ﷺ مصدقين لأخذ الصدقات، فاستقبلهما الناس بصدقاتهم، ومرا بثعلبة فسألاه الصدقة، وأقرأه كتاب رسول الله ﷺ الذي فيه الفرائض، فقال: ما هذه إلا جزية، ما هذه إلا أخت الجزية، وقال: أرجع حتى أرى رأيي، فلما رجعا قال لهما رسول الله ﷺ: أن يكلماء: «يا ويح ثعلبة» مرتين. فنزلت أي الآية الكريمة: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَاهُم مِّنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾، فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم مغضوبون، فأغضبهم بغافاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعده وبنما كانوا يكذبون قال: فجاءه ثعلبة بالصدقة فقال: «إن الله منعني أن أقبل منك» فجعل التراب على رأسه فقال: «هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني».

(أو متمرداً): خارجاً عن الحد على جهة العتو والاستكبار.

(كان بأذنه عن سمع^(١) المواعظ وقرأ): يشبه في بُغْذِه عن سماع المواعظ والانتفاع بها من في أذنه صمم وثقل، فهو لا يعرج ولا ينفعه سماعها.

(أين خياركم وصلحاؤكم): في الدين وأهل الصلاح منكم الذين اختاروا لأنفسهم الآجلة، وصلحت أعمالهم وسرائرهم.

(وأين أحراركم): أهل الأحساب^(٢) والنفاسة.

(وسمحاؤكم): الذين جادوا بأنفسهم وأموالهم ابتغاء وجه الله تعالى وتقرباً إلى رضوانه.

(وأين المتورعون في مكاسبهم): الآخذين بالحزم في أبواب الكسب، وفي الحديث عن الرسول: «الجهاد عشرة أجزاء، فتسعة منها في طلب الحلال، وجزء^(٣) منها في طلب العدو» وكان من سلف يتركون أبواباً من المكاسب المباحة كي لا يقعوا في المحذور من ذلك، وفي الحديث: «من يرتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه»^(٤)، وهذا نحو الأموال الربوية، والدخول في الصناعات المكروهة، وتناول الأموال المشكوك فيها، وغير ذلك مما يكون تركه تورعاً، وأخذه دخول في الشبهة وتلبس^(٥) بها.

(١) في نسخة: سماع، هامش في (ب):.

(٢) في (ب): الإحسان.

(٣) في (ب): وجزءاً.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه ٢/٧٢٣، وأخرج غره، الترمذي في سننه ٥١١/٣، والبيهقي ٢٣٤/٥، وهو من حديث رواه في الكشاف ١/٢٦٠.

(٥) في (أ): وتلبس.

(والمتنزهون في مذاهبهم): عن الاعتقادات الردية والخواطر السيئة، والمتنزهون في مذاهبهم أي تصرفاتهم في كل وجه من ذلك.

(اليس قد ظعنوا): خرجوا، وأراد بذلك من سلف من قرن الصحابة فإنهم كانوا على هذه الصفة، وأبلغ منها في التحرز في الأموال والمكاسب، وكانوا يتركون سبعين باباً من الحلال لنلا يقعوا في الحرام.

(عن هذه الدنيا الدنية): سميت الدنيا دنياً لدنوها وقربها بالإضافة إلى الآخرة، والدنية صفة للدنيا إما غير مهموز بمعنى القريبة، كأنه قال عن هذه القربى القريبة، وإما مهموز بمعنى الدون أي الخسيسة المحقرة.

(والعاجلة): وإنما سميت عاجلة؛ لأنها تعجلت لصاحبها وقربت إليه، قال الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ﴾ [الأنعام: ١٨٥].

(المنغصة^(١)): المكروهة إلى أهلها؛ لأنها لاتزال ترميهم بنوائبها ومصائبها، وتَنَغِّصُ عليهم لذاتهم وتقطعهم عن بلوغ أمانياتهم، فهي منغصة لا محالة.

سؤال: كيف قال ها هنا: إنها منغصة^(٢) ووصفها بذلك، والله تعالى يقول: ﴿كَلاَّ بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ [البقرة: ٢٠٠-٢٠١]، ونراها محبوبة في أعين الخلق ولهذا آثروها على الآخرة، فكيف قال: إنها منغصة^(٣)؟

(١) في (ب) ونسخة أخرى: المنغصة.

(٢) في (ب): منغصة.

(٣) في (ب): منغصة.

وجوابه: أنها^(١) لا تمتنع أن تكون محبوبة من وجه، مكروهة من وجه آخر، فمحببتها من أجل تعجلها ونضارتها وحسن زهرتها، وكراهتها من أجل انقطاعها، وما يعرض من الفجائع والتكديرات، وإذا كان الأمر كما قلناه حصلت الموافقة بين كلام الله تعالى وكلام أمير المؤمنين كما قررناه.

(وهل خلفتم إلا في حثالة): في ناس حثالة من الخلق، وهم أردؤهم، والحثالة: الرديء من كل شيء.

(لا تلتقي بدمهم الشفتان): أي لا ينطق أحد بدمهم ولا يقوه بذلك ولا يتكلم به.

(استصغراً لقدرهم): أي أن أقدارهم نازلة فليسوا أهلاً لأن تقع العناية بدمهم

(وذهاباً عن ذكرهم): وتألفاً واستكفافاً عن أن يذكروا بذكر، وقوله: (لا تلتقي بدمهم الشفتان) من فصيح الكلام وغريبه، الذي لم ينسج أحد على منواله، لولا سمحت^(٢) قريحة على حده ومثاله، وقد قال بعض علماء البيان، وأهل الفصاحة واللسان، أنه قد وجد لأمير المؤمنين ثلاث كلمات جرت مجرى الأمثال ووجد معناها حاصلاً في كتاب الله تعالى:

الأولى: قوله (لَعَلَّكُمْ): (من جهل شيئاً عابه) ومثله من كتاب الله تعالى قوله: ﴿وَإِذْ لَمْ يَتَّخِذُوا بِهِ فَيَقُولُوا هَذَا إِلَّا فِكْ قَدِيمٌ﴾ [الأحزاب: ١١]، وقوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعَلَمِهِ﴾ [يونس: ٣١].

(١) في (ب): أنه.

(٢) سقط من (ب) وفي (أ): ولا سمحت، وما أثبت من نسخة أخرى.

والثانية: قوله (عليه السلام): (المرء محبؤ تحت لسانه)، وقريب من معناه قوله تعالى: ﴿وَلَتَنَرِيَنَّهُمْ^(١) فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ [معد: ٣٠].

الثالثة: قوله (عليه السلام): (ابغض بغيضك هوناً ما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما، واحب حبيبك هوناً ما عسى أن يكون بغيضك يوماً ما) ومثله قوله تعالى^(٢): ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ كَذَبْتُمْ عَنْكُمْ^(٣) مَوَدَّةً﴾ [النح: ٧]، فانظر ما بين هذه من المعاني من التقارب والتداني، ثم غير خاف عليك أنها وإن تقاربت فينها وبين ألفاظ القرآن في الرقة واللطافة والجزالة والبلاغة بون^(٤) لا يخفى، وبُعْدٌ لا يتقارب ولا يتداني، وفضل القرآن عليها كفضل القمر على سائر الكواكب.

(فإننا لله): مملوكون ونحن عبيد مربوبون.

(وإننا إليه راجعون): بالإعادة بعد الإفناء من أجل المحاسبة على الأعمال والجزاء.

(ظهر الفساد): فشا في الأرض وكثر.

(فلا منكر صغير): أي لا منكر له بقلبه، مغير له بيده.

(ولا زاجر): عن فعله يكف عنه.

(مزدجر): ذو ازدجار وانكشاف عن فعله، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ

جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾ [الفر: ٤].

(١) ما بين المتوفين سقط من (ب).

(٢) في (ب): ومثله في كتاب الله تعالى.

(٣) أي بعد.

(أفبهذا): إشارة إلى ظهور الفساد وعموم المنكر.

(تريدون^(١)) أن تحاوروا الله: تزعمون أن يكون لهم الحصول في الجنة حائزين للرحمة.

(في دار قدسه): التقديس: التطهير^(٢)، كما يقال: حضيرة القدس، وقوله: ﴿رُوحِ الْقُدُسِ﴾ [البقرة: ٨٧]، ﴿الْأَرْضِ الْقُدْسَةِ﴾ [البقرة: ٢١] المطهرة، وأراد في دار الطهارة^(٣) عن الأقدار والتنجيسات.

(وتكونوا^(٤)) أعز أوليائه عنده: الأولياء جمع ولي، ومعنى ولي الله أي الله أولى به، يريد كرامته وإثابته ونصرته وإعانتة، والعزة: الكرامة أي تكونون بها أكرم أوليائه.

(هيهات): اسم من أسماء الأفعال موضوع^(٥) للخبر أي بُعد ذلك وفيها لغات كثيرة، قال الله تعالى: ﴿هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٦] أي بُعد ذلك، فيقال: هيهات بالحركات الثلاث وبالثنوين مع الحركات فهذه ست، وإيهالك وإيهان وغير ذلك.

(لا يخدع الله عن جنته): الخدع: المكر، وهو أن تربه^(٦) المناصحة وغرضك غدره، وأراد أنه لا يطمع فيها من ليس عاملاً لها فيكون ذلك خديعة لله تعالى، كما قال تعالى: ﴿يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالْوَخَادِعِينَ﴾ [النساء: ١٤٢].

(١) في (ب): تريدون.

(٢) في (ب): التقديس: التطهير.

(٣) في (أ): وأراد في الطهارة.

(٤) في (أ): وتكونون.

(٥) في (أ): موضع.

(٦) في (أ): تريد، وهو تحريف.

(ولا تنال مرضاته): المرضاة: هي الرضى أي أنها لا تنال بشيء من الأشياء.

(الابطاعته): التي تجب له والتي هو أهل لها دون غيره ممن يكون مطاعاً.

(لعن الله الأمرين بالمعروف التاركين له): لأن أمرهم بالمعروف بعد فعلهم له، فإذا تركوه كان ذلك عكساً لأمره وقد ذمهم الله تعالى بقوله: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [النور: ٤٤] وأراد اليهود.

(والناهي عن المنكر العاملين به): لأن نهيهم إنما يكون بعد تركه والتماها عنه، وإذا نهوا عنه وفعلوه كان ذلك أدخل^(١) في الملامة وأبلغ في القبح، واللعن هو: الطرد عن الرحمة والإبعاد عنها، وقد صار بالشرع لا يستحقه إلا من كان فاسقاً خارجاً عن ولاية الله تعالى إلى عدوانه^(٢)، مستحق للعقاب من الله تعالى.

سؤال: أليس قد قال المتكلمون: إنه لا يمتنع أن يجب الأمر بالمعروف على الواحد منا وإن كان تاركاً له، ويجب عليه النهي عن المنكر وإن كان فاعلاً له، وفي كلام أمير المؤمنين ما ياباه؟

جواب: هو أن ما قاله المتكلمون غير ممتنع؛ فإن وجوب الأمر بالمعروف يخالف لوجوب المعروف في نفسه، ووجوب النهي عن المنكر يخالف

(١) في (أ): داخلاً.

(٢) في (ب): عدوانه.

لوجوب الانتهاء عنه، ألا ترى أنه لا يمتنع أن يجب عليه أمر غيره بالصلاة وإن كان تاركاً لها، وأن^(١) يجب عليه النهي عن القتل وإن كان فاعلاً له، وليس في كلامه ما يدفع^(٢) هذا، ولكنه ذمّ الأمرين بالمعروف مع تركهم له، وذمّ الناهين عن المنكر مع فعلهم له، وليس ذلك دافعاً لما قاله أهل الكلام لتغاير الوجهين.

(١) في (ب): وأنه.

(٢) في (أ): ما يرفع.

(١٢١) ومن كلام له عليه السلام لأبي ذر رحمة الله عليه لما أخرج إلى الربذة

اعلم أن من جملة المطاعن التي طعن بها على عثمان في خلافته، وهو طرده لأبي ذر رحمه الله تعالى إلى الربذة، وكانت له قدم سابقة في الدين، ومحبة من الرسول، وإيوانه للحكم بن العاص^(١) وقد طرده رسول الله قبل^(٢) موته.

(١) الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي، أبو مروان، طريد رسول الله ﷺ، والحكم هو عم الخليفة عثمان بن عفان، كان من مسلمة الفتح ومن المؤلفة قلوبهم، وتوفي في أيام عثمان قبل قتله بشهور، واختلف في السبب لتفي رسول الله ﷺ للحكم، فقيل: إنه كان يتحيل ويستخفي ويتسمع ما يسره رسول الله ﷺ إلى أكابر الصحابة في مشركي قريش وسائر الكفار والمنافقين، ويفشي ذلك عنه حتى ظهر ذلك عنه. وقيل: كان يتجسس على رسول الله ﷺ وهو عند تسائه ويسترق السمع، ويصني إلى ما يجري هناك مما لا يجوز الاطلاع عليه، ثم يحدث به المنافقين على طريق الاستهزاء، وقيل: كان يحكيه في بعض مشيه وبعض حركاته، فقد قيل: إن النبي ﷺ كان إذا مشى يتكفا، وكان الحكم بن أبي العاص يحكيه، وكان شاتئاً له ميثقاً حاسداً، فالتفت رسول الله ﷺ يوماً فرآه يمشي خلفه يحكيه في مشيه فقال له: «كذلك فلنكن يا حكم» فكان الحكم محتجلاً يرتعش من يومئذ، فذكر ذلك عبد الرحمن بن حسان بن ثابت، فقال لعبد الرحمن بن الحكم بهجوه:

إن اللعين أبوك فارم عظامه إن ترم ترم مخلجاً مجنوناً

يمشي خميص البطن من عمل ويظل من عمل الخيث بطينا

(شرح نهج البلاغة لابن أبي الخديد ١٤٩/٦-١٥٠).

(٢) في (١): قبيل.

فأما أبو ذر فقد اعتذر له في ذلك بأن خروجه إليها كان برضاه، وفي كلام أمير المؤمنين ها هنا ما يدل على خلاف ذلك.

وأما رد الحكم بن العاص فقد اعتذر عثمان عن ذلك، بأنه قد كان استأذن في رده من رسول الله^(١).

(١) ذكر المؤلف (عليه السلام) بأن ما اعتذر به الخليفة عثمان بن عفان في إخراج الصحابي الجليل أبي ذر إلى الربذة بأنه كان برضاه، فعقب المؤلف على ذلك بقوله: وفي كلام أمير المؤمنين ها هنا ما يدل على خلاف ذلك.

وأما ما اعتذر به عثمان في رده لطريد رسول الله الحكم بن أبي العاص، بأنه كان قد استأذن فيه رسول الله ﷺ، فقد ذكر ذلك قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد رحمه الله في المغني، واعترضه الشريف المرتضى رحمه الله بقوله: أما دعواه أن عثمان ادعى أن رسول الله ﷺ أذن في رد الحكم فشيء لم يسمع إلا من قاضي القضاة، ولا يدري من أين نقله، ولا في أي كتاب وجده، والذي رواه الناس كلهم خلاف ذلك، روى الواقدي من طرق مختلفة وغيره أن الحكم بن أبي العاص لما قدم المدينة بعد الفتح أخرجته النبي ﷺ إلى الطائف وقال: «لا تسكني في بلد أبداً» فجاءه عثمان فكلمه فأبى، ثم كان من أبي بكر مثل ذلك، ثم كان من عمر مثل ذلك، فلما قام عثمان أدخله وأكرمه ووصله، فعمش في ذلك علي والوزير وطلحة وسعد، وعبد الرحمن بن عوف، وعمار بن ياسر حتى دخلوا على عثمان، فقالوا له: إنك قد أدخلت هؤلاء القوم -يعنون الحكم ومن معه-، وقد كان النبي ﷺ أخرجهم، وإننا نذكرك الله والإسلام ومعادك، فإن لك معاداً ومتقبلاً، وقد أبت ذلك الولاية قبلك، ولم يطمع أحد أن يكلمهما فيهم، وهذا شيء يخاف الله فيه عليك، فقال عثمان: إن قرايتهم مني ما تعلمون، وقد كان رسول الله ﷺ حيث كلمته أطمعني في أن يأذن لهم، وإنما أخرجهم لكلمة بلغته عن الحكم، ولم يضركم مكانهم شيئاً، وفي الناس من هو شر منهم، فقال علي (عليه السلام): لا أجد شراً منه ولا منهم، ثم قال: هل تعلم عمر يقول: والله ليحملن بني أبي عبيط على رقاب الناس، والله إن فعل ليقبلن، فقال عثمان: ما كان منكم أحد ليكون بينه وبينه من القرابة ما بيني وبينه، وينال من المقدرة ما نلت إلا قد كان سب دخله، وفي الناس من هو شر منه، قال: فغضب علي (عليه السلام)، وقال: والله لئن أيسر من هذا إن سلمت، وستري يا عثمان غيباً ما تفعل، ثم خرجوا من عنده.

وهذا كما نرى خلاف ما ادعاه صاحب (المغني) -أي قاضي القضاة- لأن الرجل لما احتفل ادعى أن رسول الله ﷺ كان أطمعه في رده، ثم صرح بأن رعايته فيه القرابة هي الموجبة لرده ومخالفة الرسول (عليه السلام). وقد روي من طرق مختلفة أن عثمان لما كلم أبا بكر وعمر في رد الحكم أغلظا له وزيراه، وقال له عمر: يخرججه رسول الله ﷺ وتأمروني أن أدخله، =

ومن كلامه له (ع) لأبي ذر لما أخرج إلى الريدة: الدياج الرضي

(يا أبا ذر): هذه كنيته، واسمه: جندب بن جنادة الغفاري، وغفار: قبيلة من كنانة.

(إنك غضبت لله): أي من أجله، وكان شديد الشكيمة^(١) في ذات الله، والتصلب في دينه.

ويحكى أن معاوية كتب إلى عثمان يشكوه، فكتب إليه عثمان أن صر إلى الخدمة^(٢)، فلما وصل إليه قال له: من أخرجك إلى الشام؟ فاعتذر إليه، فقال له: أي البلاد أحب إليك بعد الشام؟ فقال: الريدة، فقال له: صر إليها^(٣)، فكان لا يأخذه في الله لومة لائم، وكان يقول: لم يبق أصحاب النبي على ما عهدتهم.

(فارج من غضبت له): بالفوز منه والرضوان من جهته.

(إن القوم): يشير بذلك إلى عثمان وأصحابه.

والله لو أدخلته ما آمن أن يقول فائل: غير عهد رسول الله ﷺ، والله لأن أشق بائتين كما تشق الأيلمة - أي خوص المقل - أحب إلي من أن أخالف لرسول الله أمراً. وإياك يا ابن عفان أن تعاودني فيه بعد اليوم. انتهى ما نقله من اعتراض الشريف المرتضى رحمه الله على ذلك الطعن المشار إليه، وفيه المزيد من التوضيح تركته ميلاً إلى الاختصار، ومن أراد التوسع فلي نظر شرح النهج لابن أبي الحديد ٢٩٣/٣-٣٣.

(١) يقال: فلان شديد الشكيمة إذا كان شديد النفس أنفاً أيًا. (مختار الصحاح ص ٣٤٥).

(٢) كذا في النسختين ولعل الصواب: المدينة.

(٣) المغني ٥٤/٢/٢٠، وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٥٥/٨-٢٥٦ ما لفظه: اعلم أن الذي عليه أكثر أرباب السيرة وعلماء الأخبار والنقل، أن عثمان نفي أبا ذر أولاً إلى الشام ثم استقدمه إلى المدينة لما شكاه منه معاوية، ثم نفاه من المدينة إلى الريدة لما عمل بالمدينة نظير ما كان يعمل بالشام. انتهى. ثم ذكر أصل الواقعة والسبب فيها وساق الأخبار والروايات الدالة على إخراج أبي ذر رضي الله عنه بالكفر منه، انظرها فيه من ص ٢٥٦-٢٦٢.

الدياج الرضي ومن كلامه له (ع) لأبي ذر لما أخرج إلى الريدة

(خافوك على دنياهم): لما كان يظهر منه من الخشونة، والغلظة في أحواله لهم.

(وخفتهم على دينك): لما يظهر له في طرائقهم مما ينكره ولا يكاد يقبله (فاترك في أيديهم ما خافوك عليه): من الدنيا؛ لأنهم ربما كانوا يخشون تغييره في أمر الدولة لما يظهر في نفسه من الحيرة.

(واهرب منهم بما خفتهم عليه): من أمر الدين؛ لأنه كان إذا رأى ما لا يعجبه من طريقة أحد من الصحابة أنكر عليه ذلك، واشتد إنكاره عليه، وأغلظ له في أمره ونهيه.

(فما أحوجهم إل ما منعهم): أراد أن الذي منعهم منه هو من أمور الدين، والذي يجب اتباعه ولا يجوز لهم المخالفة له.

(وأغناك عما منعوك!): من الدنيا؛ لأنهم ما أرادوا إلا إبعاده؛ ليتسق لهم أمرهم من غير معارض ولا ممانع.

(وستعلم^(١) من الرايح غداً): الفائز بالثواب من عند الله غداً يعني يوم القيامة.

(والأكثر حسداً): الحسد لا يكون في مؤمن، وأراد بالحسد هنا الغبطة لأنها محموددة، والحسد مذموم، أي أنه يكثر من يغبطه على ما حاز من أمر الدين، وعلى علو مرتبته عند الله يوم القيامة بالديانة والصحة للرسول.

(١) في (ب): وسيعلم.

ومن كلام له (ع) لأبي ذر لما أخرج إلى الريدة الديباج الوضي

(ولو أن السماوات والأرض كانتا رتقاً على عبد؛ ثم اتقى الله^(١)) لجعل الله له منهما مخرجاً: هذا بعينه حديث مرفوع إلى الرسول (ﷺ) استعمله في كلامه ها هنا، ومصدق هذا الحديث قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٢] الرتق: السد، وهو مصدر من رتق يرتق رتقاً، ولهذا تركت تثنيته لما كان مصدراً، وترك تأنيته أيضاً لذلك.

(لا يؤنسك إلا الحق): أي لا تأنس إلا بالحق فتعمل به؛ لأن من أنس بالشيء خالطه ولم يفر عنه طبعه.

(ولا يوحشك إلا الباطل): أي لا تستوحش إلا منه فتترك العمل به؛ لأن كل من استوحش من شيء نفر عنه ولم يخالطه.

(فلو قبلت^(٢) دنياهم): أخذت ما أعطوك منها، وسهلت الأمر عليهم في أحوال الدين.

(أحبوك): أرادوك وقربوك، وأدنوك منهم.

(ولو قرضت منها شيئاً): أخذت على جهة القرض، والعزم على الرد من غير خيانة.

(لأمنوك): على إعطاء ما شئت من ذلك^(٣).

(١) زيادة في النهج وفي (ب).

(٢) في (أ): أتبلت.

(٣) قوله: من ذلك، سقط من (ب).

الديباج الوضي ومن كلام له (ع) لأبي ذر لما أخرج إلى الريدة

وحكي عنه أنه قال: اختلفت أنا ومعاوية في آية الكثر^(١)، فقال معاوية: نزلت في أهل الكتاب، فقلت: نزلت فينا وفيهم، فكتب معاوية إلى عثمان في ذلك، فكتب إلي عثمان: أن أقدم عليّ فقدمت عليه^(٢)، فأنشأ الناس عليّ كأنهم لم يعرفوني، فقال: انزل حيث شئت، فنزلت الريدة^(٣)، فكان متصلياً^(٤) في الدين كما ترى، فمن أجل هذا نقرت طباعهم عنه، فأوحشوه من أجل ذلك.

(١) في (أ): الكفر، وهو تحريف، وفي (ب) كما أثبت، وآية الكثر هي قوله: تعالى: ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فيبشرهم بعذاب أليم﴾

(٢) قوله: عليه، سقط من (ب).

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٥٣/٣ عن قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد، وانظر الجواب على ذلك فيه، وانظر المغني ٥٥/٢/٢٠.

(٤) في (ب): متصلياً.

(١٢٢) ومن كلام له عليه السلام عتاباً لأصحابه

(أيها^(١) النفوس المختلفة): في طباعها وطرائقها وأحوالها.

(والقلوب المتشتتة): في خواطرها وأنظارها وآرائها.

(الشاهدة أبدانهم): التي تشاهد الأشياء وتعلمها وتميز بينها.

(الغائبة عنهم قلوبهم^(٢)): لعدم انتفاعهم بها، ووعيتها لما ينفعها من المواعظ والحكم، وقوله: (الشاهدة والغائبة) من الطباق المحمود في أنواع البديع من علوم البيان، وهو ذكر الضدين جميعاً.

ومن جيد ما قيل في المطابقة ما قاله بعض البلغاء: رب شعبان من النعم، غرثان من الكرم، فإن لم يرزق غنى^(٣)، لم يحرم تقوى، والمؤمن على خير من ربه، وفلاح من رسله، ترحّب به الأرض، وتستبشر به السماء، ولن يساء إليه في بطنها، وقد أحسن على ظهرها.

فقوله: شعبان وغرثان، وذكر الإساءة والإحسان، من الطباق التي تحمد آثاره، ويعلو في فلك البلاغة مجده وفخاره.

(١) في نسخة و في شرح النهج: أيتها.

(٢) في نسخة و في شرح النهج: عقولهم.

(٣) في (أ): غنا.

(أضاركم على الحق): بظاء بنقطة من أعلاها، أعطفكم عليه من قولهم: طارت الناقة أي عطفتها على [غير]^(١) ولدها، وفي المثل: الطعن يظأره^(٢) على الصلح أي يعطفه، وروايته بالطاء بنقطة من أسفلها لحن لا وجه له.

(وانتم تنفرون عنه): تباعدون عنه، من نفر عن الشيء إذا كرهه، وَبَعَدَ عن فعله.

(نفور المعزى^(٣) من وعوعة الأسد): صوته، والوعوعة: صوت الذئب أيضاً، لأن المعزى أشد ما يكون نفارها عند^(٤) سماعها لصوته.

(هيهات أن أطلع بكم سرار العدل): أي بَعُدَ ذلك، والسرار هو: اختفاء القمر ليلة أوليلتين في آخره، واستعاره ها هنا، أي أنه يبعد أني أظهر بكم ما خفي من العدل.

(أو^(٥) أقيم اعوجاج الحق): أي لستم أهلاً لذلك؛ بأن يكون الحق معوجاً فأقيم بكم.

سؤال: الحق مستقيم، فكيف قال ها هنا: اعوجاج الحق، وهو لا يكون معوجاً؟

(١) سقط من (ب).

(٢) هكذا في النسخ، وفي أساس البلاغة ولسان العرب: بظار يدون الباء.

(٣) في (ب): المعز.

(٤) في (أ): عن.

(٥) في (ب): وأقيم.

وجوابه؛ هو أن الأمر كما قلته من استحالة اعوجاج الحق، وإنما المقصود هو اتباع ما يخالف الحق من الباطل، فلهذا كان الحق معوجاً على معنى أنه لم يتبع وترك بالباطل واتباعه.

(اللَّهُمَّ، إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنِ الَّذِي كَانَ مَتَا) : أراد الاستشهاد بعلم الله تعالى؛ لأنه أصدق ما يكون وأثبت، أي أنه لم يقع ما وقع متا من المحاربة، وطول المشاجرة بيننا وبين مخالفينا، وكثرة القتل، وسائر الأحداث التي حدثت.

(منافسة في سلطان) : رغبة في دولة أو اكتساب ولاية أو تقرير أبهة.

(أو التماس شيء من فضول الحطام) : أو طلب شيء من فضلات الدنيا ولذاتها ونعيمها الزائل، وإنما سماها حطاماً؛ لزوالها ونفادها، أخذاً من الشيء الذاهب المنحطم.

(ولكن لنردّ المعالم من دينك) : إلى نصابها^(١)، وتستقر في قراراتها التي وضعتها لها، والمعالم: جمع معلم، وهي قواعد الدين المعلومة، وأركانها المتحققة.

(ونظهر الإصلاح في بلادك) : بإحياء السنن، وإقامة الواجبات كلها، وإظهار المعروف، وكف المنكرات.

(فيأمن المظلوم من عبادك) : عن أن يكون أحد ظالماً له، ويأمن في سربه^(٢) عن الأخذ والاستلاب ممن يكون قاهراً له.

(١) في (ب) : نصابها.

(٢) السُّرْب، بالكسر النفس، يقال: فلان آمن في سربه أي في نفسه. (مختار الصحاح ص ٢٩٣).

(وتقام المعطلة من حدودك) : تعطل الشيء إذا خلا وفرغ، قال الله تعالى: ﴿وَيَعْرِضُ عَصَانَهُ﴾ [الحج: ٥٥] لهلاك أهلها وانقطاعهم، ومعنى تعطيل الحدود خلوها عن أحكامها الواجبة عليها، يقال: تعطل الرجل إذا كان لا شغل له.

(اللَّهُمَّ، إِنِّي أَوَّلُ مَنْ أَنَابَ) : إليك بالإنيابة والخشوع.

(وسمع) : داعيك^(١) إلى الحق.

(وأجاب) : لم يلبث عن الإجابة ولا توقف عنها.

(لم يسبقني إلا رسول الله ﷺ) ^(٢) بالصلاة) : يشير بذلك إلى أنه (عليه السلام) أول من اعترف بالوحدانية، وصدق بالرسول؛ لأن الرسول (عليه السلام) بعث يوم الاثنين، وأسلم أمير المؤمنين يوم الثلاثاء^(٣)، فلهذا كان أول من شرح الله صدره للهداية، لم يشرك بالله طرفة عين، ولا وجه عبادة لغير الله.

(وقد علمتم أنه لا ينبغي أن يكون الوالي^(٤) على الفروج) : مستولياً على الفروج الحرائر والإماء، والعُدَد وسائر أحكامها.

(والدماء) : في القتل بالحرب والقصاص والحدود.

(١) في (أ) : أداعيك.

(٢) زيادة في النهج.

(٣) سبق تخريج حديث أن أمير المؤمنين (عليه السلام) أول من أسلم، واليوم الذي أسلم فيه كما ذكره المؤلف (عليه السلام) هنا.

(٤) الوالي، زيادة في النهج.

(والمخاتم): وهو ما كان بالقتال، وإيجاف^(١) الخيل والركاب، والفيء وهو: ما كان من غير قتال، ولا إيجاف الخيل ولا ركاب.

(والأحكام): الشرعية كالقضاء والآداب، والتعزيرات، وفصل الخصومات.

(واقامة^(٢) المسلمين): القيام بأمرهم كلها من غزو الكفار، وتجييش الجيوش، وحفظ البيضة، فهذه الأمور كلها لا يتولاها:

(البخيل فتكون في أموالهم نهمته): لأنه إذا كان بخيلاً فلا تكون النهمة له إلا فيها؛ لأن أكثر نهمة البخيل إنما هو في الضنة بالأموال وادخارها.

(ولا الجاهل): أي ولا يتولاها الجاهل.

(فيضلهم بجهله): عن الطريق، ولأنه لا يأتي جاهل بخير، وما أحوج الإمام إلى البصيرة النافذة، والقدم الراسخة في العلوم.

(ولا الجافي): غليظ الطبع كثير الفظاظة.

(فيتقطعهم بحفانه): لأن مع الجفاء تحصل المقاطعة لا محالة، وتكون الوحشة والانزواء.

(ولا الخايف للبول): ولا من تكون معه هيبة الملوك.

(فيتخذ قوماً): وهم الذين يخاف من جهتهم السطوة.

(دون قوم): وهم الذين لا يخاف من جهتهم نكاية، وفي ذلك حصول الخيف والميل من جهته.

(١) في (ب): وإلحاق.

(٢) في شرح النهج: وإقامة.

(ولا المرتشي بالحكم^(١)): وهو الذي يأخذ الرشوة في الحكم، سواء كان حاكماً بالحق أو بالباطل.

(فيذهب بالحقوق^(٢)): يفسدها ويبطلها؛ لأنه إذا كان مرتشياً أذهب الحقوق وأبطلها.

(ويقف بها دون المقاطع): مقطع الشيء: غايته التي ينتهي إليها، وأراد أنه يكون منقطعاً دون الغاية التي هي له، ومن كمال أمره.

(ولا المعطل للسنة): إما الجاهل بها؛ لأنه عطل نفسه عن^(٣) العلم بها، وإما التارك للعمل بها مع كونه عالماً بها، فكل ذلك يكون تعطيلاً.

(فيهلك الأمة): لأنه إذا كان جاهلاً بالسنة؛ فإنه يحمل الأمة على البدع والضلالات؛ فيكون ذلك سبباً للهلاك في^(٤) أمر الدين؛ بإتيان البدع واستعمالها.

(١) في النهج: في الحكم.

(٢) في (أ): الحقوق.

(٣) في (أ): عند.

(٤) في (ب): وأمر.

(١٢٣) ومن كلام^(١) له عليه السلام يذكر فيه الموت وحاله

(نحمده على ما أخذ وأعطى): فأعطاؤه ما كان من النعم العظيمة من العافية والأموال والأولاد وغير ذلك، وأخذه ما كان من إماتة الأولاد، ونقص الأموال والثمرات.

(وعلى ما أبلى): من عوارف الإحسان، يقال: أبليت معروفًا إذا أسديته إليه.

(وابتلى): امتحن بضروب من الامتحانات، يقال: ابتلاه بكذا إذا اختبره وامتحنته.

(الباطن لكل خفية): العالم لها^(٢) والمحيط بأمرها، يقال: بطنت هذا الأمر إذا عرفت باطنه.

(الحاضر لكل سريرة): المشاهد لها، والرقيب عليها.

(العالم بما تكن الصدور): أي تستر من المعتقدات، والكن: الستر، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَافًا﴾ [النمل: ٨١].

(١) في نسخة وفي شرح النهج: ومن خطبة.

(٢) في (ب): بها.

(وما تحنون العيون): خيانة العين^(١): مسارقتها بألحاظها، قال الله تعالى: ﴿يَتْلُمُ حَآيَةَ الْأَعْيُنِ﴾ [غافر: ١٩].

(ونشهد أن لا إله غيره): أي لا مستحق للعبادة^(٢) والإلهية إلا هو.

(وأن محمداً نبيّه): النجاة: الكرم، والنجيب هو: الكريم في كل أحواله.

(وبعيثه [شهادة يوافق فيها السر الإعلان، والقلب اللسان]^(٣)): المبعوث من جهته بالأسرار الحكيمة، واللطائف المصلحية.

(إنه^(٤) والله): الضمير للشأن ها هنا: أي أن الشأن فيما نحن فيه:

(الجد): والجد مصدر من جد في أمره يجدُّ جدًّا، ومنه قولهم: أجدُّك لا تفعل كذا.

(لا اللعب): عطف عليه.

(والحق): أراد إما نقيض الباطل، وإما الصدق.

(لا الكذب): عطف عليه.

(وما هو إلا الموت): الضمير للشأن أيضاً، وإنما كرر ضمير الشأن والقصة^(٥) ها هنا إعظاماً للأمر وتهويلاً له ومبالغة في عظم شأنه، كما

(١) في (ب): العيون.

(٢) في (أ): العبادة.

(٣) ما بين المعرفين زيادة من النهج.

(٤) في النهج: فإنه، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٥) في (ب): في القصة.

فعل الله تعالى في ذكر القيامة، كقوله تعالى: ﴿الْحَاقَّةُ، مَا الْحَاقَّةُ﴾ [الحاقة: ١-٢]،
﴿الْقَارِعَةُ، مَا الْقَارِعَةُ، وَمَا أَزْكَ مَا الْقَارِعَةُ﴾ [القارعة: ١-٣]، وغير ذلك من
المواضع، وكقوله:

ما أرى الموت يسبق الموت شي^(١)

نُص الموت ذا الغنى والفقير^(٢)

(أسمع داعيه): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون داعيه مرفوعاً على الفاعليه لأسمع، أي صار
داعيه ذا إسماع^(٣) لمن دعاه.

وثانيهما: أن يكون منصوباً على المفعولية، أي أسمع الموت من دعاه.

(وأعجل حاديه): الحادي هو: الذي يسوق الإبل ويحدو بها،
ويكون إما مرفوعاً أي صار حاديه ذا عجل، وإما منصوباً على أنه مفعول،
أي أن الموت أعجل حاديه، وأزعجه في السوق.

(فلا يغرثك سواد الناس من نفسك): أي لا تغتر بكثرة تهم عليك،
فيكون ذلك سبباً لجهلك بحال^(٤) نفسك، وإما لا تغتر^(٥) بسوادهم
عليك فيشغلوك عن المقصود الأهم من دينك، وإما لا تشتغل بأموالهم
وأحوالهم فيشغلوك عما يخص نفسك.

(١) في (ب): لكن.

(٢) لسان العرب ٦٨٠/٣ وقال في نسبه: وأشد الأخفش لعدي بن زيد، وقيل: هو لسواده بن
زيد بن عدي، ثم ذكر البيت، وقوله هنا: (شيء)، في اللسان: (شيئاً).

(٣) في (ب): سماع.

(٤) في (أ): بحالك.

(٥) في (ب): لا تكثر.

(وقدرأيت من كان قبلك): من الأمم الماضية، والقرون الخالية.

(ومن جمع المال): من حله وغير حله وكنزه^(١).

(وحذر الإقلال): وكان من الإقلال على وجل وخوف منه.

(كيف نزل به الموت): على حالة عظيمة لا يمكن وصفها.

(فأزعجه): الإزعاج هو: السوق بشدة.

(عن وطنه): الذي هو مستقره، وموضع راحته.

(وأخذه): على غفلة، كقوله تعالى: ﴿فَلَعَنَهُمُ اللَّهُ لَعْنَةً رَآبِئَةً﴾ [الحاقة: ١٠].

(من ماضيه): موضع أمانه الذي يستقر فيه خاطره، كما قال تعالى:

﴿أَتْلَفَهُ^(٢) مَآئِنَهُ﴾ [النجم: ٦].

(أمن العواقب): جمع عاقبة، وهي: التي تعقب من مكاره

الدهر وفجائعه.

(طول أمل): أي أمنها من أجل طول أمله، وانتصابه على المفعول

من أجله.

(واستبعاد أجل): أي وأمنه^(٣) لها من أجل ما يستبعد من أجله.

(كيف^(٤) نزل به الموت محمولاً): حال من قوله: نزل به الموت.

(١) في (أ): وكثره.

(٢) في (أ): قائلته.

(٣) في (أ): ومنه، والصواب كما أتته وكما هو في (ب).

(٤) قوله: كيف سقط من (أ).

(على أعواد المناب): وهي الأسرة والنعوش.

(يتعاطى به الرجال الرجال^(١)): أي يقومون به، من قوله: ﴿تَتَعَاطَى فُقَرَاءُ﴾ [الفقر: ٢٩] أي قام على أصابع رجله ثم رفع يده فضربها.

(حملاً على المناكب): جمع منكب، وهو: مجمع الكتف بمنزلة المنسج من القرس.

(وإصساكاً بالأنامل): أي يشدونه لثلا يذهب من فوقهم، وكنى بذلك عن زوال القوة والتصرف، فلا يستطيع شيئاً من ذلك.

(أما رأيتم الذين يأملون بعيداً): أي من كانت آمالهم طامحة بعيدة لا يتألوها^(٢) لبعدها.

(ويبنون مشيداً): أي يزخرفون القصور المشيدة، والأبنية العالية الرفيعة.

(ويجمعون كثيراً): أي^(٣) معاش الأموال وكثيرها.

(أصبحت بيوتهم قبوراً): أي صارت خراباً أجداً بمنزلة القبور.

(وما جمعوا بوراً): أي هالكاً^(٤)، والبور هو: الرجل الهالك الذي لا خير فيه، قال الله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ [النسج: ١٢] أي هلكى وهو جمع بائر مثل حائل وحول.

(١) قوله: الرجال، الثانية سقط من (ب).

(٢) في (ب): لا يتألوها.

(٣) قوله: أي، زيادة في (ب)، وقوله هنا: معاش، في نسخة أخرى: نفائس..

(٤) في (أ): هالك.

وحكى الأخفش: أنه لغة وليس جمعاً لبائر، وهذا جيد لأن فاعل صفة لا^(١) يجمع على فعل، قال عبد الله بن الزبير^(٢):

يا رسولَ الملِكِ إنَّ لساني

رائقٌ ما فتقت إذ أنا بور^(٣)

(وصارت أموالهم للوارثين): أي للذين ورثوهم من بعد موتهم من أقاربهم.

(وازواجهم لقوم آخرين): نكحت بعدهم، وخلفوا عليها.

(لا في حسنة يزيديون): لا تنقطع ذلك بالموت، وفي الحديث: «إذا مات ابن آدم انقطع عنه سائر عمله».

(ولا من سيئة يستعتبون): استعتبه أي طلبت^(٤) رضاه.

(فمن أشعر قلبه التقوى^(٥)): خوف الله ومراقبته في جميع أحواله.

(١) في (ب): لم.

(٢) هو عبد الله بن الزبير بن قيس السهمي القرشي، أبو سعد، المتوفى نحو سنة ١٥ هـ، شاعر قرش في الجاهلية، كان شديداً على المسلمين إلى أن فتحت مكة فهرب إلى نجران ثم عاد إلى مكة فأسلم، ومدح النبي ﷺ، فأمر له بحلة (الأعلام: ٨٧/٤).

(٣) في النسختين: بوراً، وأصلحته من سيرة ابن هشام ٣٩٤/٤. وبعد البيت في سيرة ابن هشام:

إذ أباري الشيطان في سنن الغد - سي ومن مال ميله مشور

آمن اللحم والعظام لرسي - ثم قلبي الشهيد أنت الذبير

إنني عنك زاجر فم حياً - من لؤي وكلهم مغرور

(٤) في (ب): استعتبه أي طلب.

(٥) في (ب): وفي شرح النهج: فمن أشعر التقوى قلبه.

(برز مهله): أي ظهر انتظاره الموت واستعداً لهجومه عليه، من الاستمهال: وهو الانتظار.

(وفاز عمله): الفوز: الظفر والنجاة؛ أي نجا بعمله وظفر بجزائه.

(فاهتبلوا هتبلها): الضمير للتقوى المذكور أولاً، وأراد فاغتنموا غنمها^(١).

(واعملوا للجنة عملها): الذي يحق لها ويكون صالحاً؛ لأن تكون جزاءً له.

(فإن الدنيا لم تخلق لكم دار مقام): لتسكنوا فيها، وتقيمون^(٢) عليها.

(بل خلقت بمجازاً): المجاز مفعول وهو ما هنا إما مصدر، أي خلقت من أجل تغريبكم^(٣) عنها، وإما مكان أي خلقت مكاناً تجوزون منه إلى الآخرة.

(لتزودوا منها الأعمال): لتأخذوا في زمانها ما ينجيكم من الأعمال الصالحة.

(إلى دار القرار): وهي الجنة؛ لأنها موضع لا ينتقل عنه.

(فكونوا على أوقاز): الوفز: العجلة، والجمع أوقاز، قال الراجز:

أسوق عيراً مائل الجهاز

صعباً يُترّني على أوقاز^(٤)

(وقربوا الظهور للزيال): للانتقال عنها، وأراد بتقريب الظهور، سرعة الانتقال عنها، والظهر^(١): الركاب الذي ينقل عليه الأثقال.

فانظر هذه الخطبة كيف اشتملت على جزل اللفظ ورقيقه، وبديع المعنى وغريبه، وهو باب من علوم البيان، أعني جزالة اللفظ لا يشق غباره، ولا تحصى محامده وآثاره، وأكثر القرآن مختص بما ذكرناه، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾ [البقرة: ١٧٩]، وقوله تعالى: ﴿وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ﴾ [البقرة: ١٩١]، وقوله: ﴿فَلْيَنْصَبُوا فَلَا غَدَوَانَ إِلَّا عَلَى الطَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٩٣].

ومن أحسن ما قيل في الجزالة قول بشار^(٢):

إذا ما غَضِبْنَا غَضِبَةً مُضِرَّةً

هتكنا حجابَ الشمس أومطرت دما

إذا ما أعزى سيداً من قبيلة

ذرا منبر صلى علينا وسلما

(١) في (أ): والظهور.

(٢) هو بشار بن برد العقيلي بالولاء، أبو معاذ (٩٥-١٦٧هـ): أشهر المولدين على الإطلاق، نشأ في البصرة، وقدم بغداد، وأدرك الدولتين الأموية والعباسية، وكان ضريراً، وشعره كثير متفرق، من الطبقة الأولى، جُمِعَ بعضه في ديوان طبع في ثلاثة أجزاء، (الأعلام ٥٢٢/٢).

(١) في (أ): غنمها.

(٢) هكذا في النسخ بإثبات النون، ولعل الصواب: وتقيموا.

(٣) أي تغيبكم.

(٤) لسان العرب ٩٥٨/٣ بدون نسبة إلى قاله، والنز: الكثير التحرك، وثاقة نزة: خفيفة، ويعبر نز خفيف، والنزاز بالكسر: المنازعة والمنافسة، والوفز جمع أوقاز: المعجلة (انظر القاموس المحيط).

(وانت أكلتها بكلماته الثمار اليانعة): الأكل بالضم مايؤكل، كما قال تعالى: ﴿تَوَنَّى أَكَلَهَا كُلَّ حَبٍ﴾ [إبراهيم: ٢٥] وأراد بكلماته؛ إما بأوامره، وإما بأسمائه التامة الحسنة.

(وكتاب الله بين أظهركم): يقال: هو نازل بين ظهرانيهم، وظهرانيهم بفتح النون، ولا يقال بكسرهما، وفيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أنكم لاتعملون بأحكامه، ولا تعولون عليه أخذاً من قوله تعالى: ﴿فَتَبَيَّنُوا لَكُمْ ظُورُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

وثانيهما: أن يريد أنه غائب عنكم لا ترونه، بمنزلة ما يكون على الظهر، فأنتم لا ترون له حقاً لغيبته عنكم.

(ناطق لا يعيا لسانه): عي في منطقه إذا لم يبين كلامه، وعي في أمره إذا لم يهتد لوجهه، وفي المثل: هو أعيا من باقل^(١).

(وبيت لا تهدم أركانه): جوانبه، والتهديم: التخریب.

(وعزلاتهم أعوانه): الأعوان جمع عون^(٢)، وأراد أن كل من كان القرآن في صفه فإنه لا يهزم^(٣) ولا ينكسر.

(أرسله على حين فترة من الرسل): يحكى أن الفترة التي كانت بين

(١) باقل هو اسم رجل من العرب، وكان اشترى ظبياً بأحد عشر درهماً، فقبل له: بكم اشتريته، ففتح كفيه وفرق أصابعه وأخرج لسانه، بشير بذلك إلى أحد عشر، فانفلت الظبي، فاضربوا به المثل في العي. (مختار الصحاح ص ٦٠).

(٢) في (أ): أعوان وهو تحريف.

(٣) في (أ): يهدم.

(١٢٤) ومن خطبة له عليه السلام

(وانقادت له الدنيا والآخرة بأزمته): يريد إما انقاد من فيهما لعزته بالخضوع والذلة، وإما أن يكون الانقياد كناية عن نفوذ الأمور وسرعة الإجابة، كما قال تعالى: ﴿إِنِّي طَوْعاً أَوْ كَرْهاً﴾ [نمل: ١١].

(وقدفت إليه السماوات والأرضون مقاليدها): أي بمقاليد خزائنها، والمقاليد جمع مقلاد وهو: المفتاح.

(وسجدت له بالغدو والأصال الأشجار الناضرة): الغدو هو: أول النهار، والأصال: جمع أصيل وهو: ما بين العصر إلى غروب الشمس، والنضارة هي: الحسن، وأراد بالسجود للأشجار، إما نفوذ الأمر فيها وانقيادها لأمره بمنزلة من يسجد خضوعاً وتذلاً، وإما أن يريد بسجودها هو تحريكها^(١) وميلانها عند هبوب الريح بكرة وعشياً.

(وقدحت له من قضبانها النيران المضيئة): القدح هو: ظهور النار من العيدان، والقضبان: جمع قضيب وهو الشمراخ، وهذا من باهر القدرة وعجيبها، الجمع بين النار والماء في هذه الأعواد كلها، كما قال تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَاراً إِذَا أَثْمَرَ مِّنْهُ تَوْقُونَ﴾ [يس: ٨٠].

آدم ونوح ألفان ومائتان وأربعون سنة، ومن نوح إلى إبراهيم أربعمئة وست وثمانون سنة، ومن إبراهيم إلى موسى أربعمئة وست وثلاثون سنة، ومن موسى إلى عيسى ألف وسبعمئة وثلاث وسبعون سنة، وقد تقدمت رواية غير هذه في حال عيسى وموسى، وكان عمر آدم (عليه السلام) تسعمئة وثلاثين سنة، وعمر نوح ألف^(١) وأربعمئة وخمسين سنة، وعمر إبراهيم مئة وخمسة وخمسين سنة، وعمر موسى مئة وستة وعشرين سنة، وعمر عيسى إلى أن رفعه الله ثلاثة وستين سنة، وعمر نبينا صلى الله عليه وآله ثلاثاً وستين سنة^(٢).

(وتنازع من الألسن): أراد إما اختلاف الشرائع؛ لأن كل شريعة إنما تكون بلسان ذلك النبي المرسل إلى قومه، كما قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ١] ليفهموا عنه ما يقول لهم، وإما أن يكون مراده اختلاف^(٣) اللغات، واختلافها في الفصاحة والبلاغة، فكان القرآن هو الغاية والنهاية.

(قفى^(٤) به الرسل): أي ختم به الرسالة، وجعله منتهاها وغايتها.

(وختتم به الوحي): فلا يكون وحي بعده.

(١) في (ب): ألف سنة و... إلخ.

(٢) اختلفت الروايات في تحديد الفترة التي كانت بين الأنبياء عليهم سلام الله، وكذلك في مدة أعمارهم، منها: ما أورده المؤلف هنا، ومنها ما أورده الإمام أبو العباس في المصابيح ص ١٥٢-١٥٣ حيث أورده فيه خبرين تحت الرقم (٤١) و (٤٢) وهما يختلفان في تحديد تلك الفترة المشار إليها هنا (انظر المصابيح).

(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى: اختلاط.

(٤) في نسخة وشرح التهذيب: قفى.

(فجاهد في الله حق جهاده): الاجتهاد الذي يكون منه رضا له، وهو تدمير أعدائه وإظهار دينه، كما قال تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ [الحج: ٧٨].

(المدبرين عنه): المخالفين لدينه، والمتولين عن أوامره.

(والعادلين به): إلى غيره، إما إلى شريعة أخرى كأهل الكتابين من اليهود والنصارى، وإما إلى غير شريعة ولا كتاب نحو مشركي العرب وسائر المرتدين.

(وإنما الدنيا منتهى بصر الأعمى): أي^(١) هي غايته وقصاراه.

(لا يبصر من^(٢) وراءها شيئاً): أي لا يلتفت إلى الآخرة، ولا برعيها طرفاً.

(والبصير^(٣) ينفذها بصره): أي يجاوزها إلى الآخرة، ولا يكون معرجاً عليها.

(ويعلم أن الدار وراءها): التي ينبغي التعويل عليها، والتي هي الدار على الحقيقة.

(فالبصير منها شاخص): أي خارج، من قولهم: شخص بصير^(٤) من الدار إذا خرج عنها، ومن هنا لا ابتداء الغاية.

(١) قوله: أي زيادة في (ب).

(٢) في نسخة وفي شرح التهذيب: عما.

(٣) في (أ): والبصيرة.

(٤) بصير، زيادة من (ب).

(والأعمى إليها شاخص): أي خارج، أي هي غايته فلا يشخص إلا إليها لا غير.

(والبصير منها متزود): أي المستبصر في أمر دينه متزود منها الأعمال الصالحة، ويرجو المناجر الراجحة.

(والأعمى لها متزود): أي أنه لا يظعن إلا^(١) إليها فزاده لا يتجاوزها، بل إنما يكون عاملاً لها لا غير، وهذا من ضد الطبايق، ومن رشيقة، حيث ذكر البصير والأعمى، وألحق بكل واحد منهما^(٢) ما يليق به من معانيه التي تصلح فيه.

(واعلموا أنه ليس من^(٣) شيء إلا ويكاد صاحبه يمل منه^(٤)): تلحقه منه سامة، وملالة ويشيع منه.

(إلا الحياة): فإنها من بين سائر الأشياء المشتبهة، والأمور اللذيذة لا تمل أبداً.

(فإنه لا يجد له في الموت راحة): لانقطاع سائر المنافع واللذات عنه.

(وإنما ذلك بمنزلة الحكمة): إنما هذه تفيد الحصر حيث وجدت^(٥)، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ﴾ [طه: ١٨] لأن المعنى ما إلهكم إلا الله،

(١) قوله: إلا سقط من (أ).

(٢) في (أ): منها.

(٣) قوله: من سقط من (أ).

(٤) في النهج: إلا ويكاد صاحبه يشيع منه ويمل.

(٥) في (أ): وجد.

وذلك إشارة إلى القرآن المتقدم ذكره في أول كلامه، وإنما أتى باللفظ المستعمل في الإشارة لما كان بعيداً، لما تقضى تنبه^(١) ذكره، والمتقضي^(٢) في حكم البعيد، وذلك مبتدأ، وقوله: بمنزلة الحكمة خبره^(٣)، ومعناه: وإنما القرآن بمنزلة الحكمة:

(التي هي حياة للقلب الميت): الغافل عن الموعظة، كما قال تعالى: ﴿ثِقَاتٌ لِّمَا فِي الْمَثُورِ﴾ [يونس: ٥٧].

(وبصر للعين العمياء): التي ليس لها نظر إلى الآخرة فهي بمنزلة العين العمياء.

(وسمع للأذن الصماء): التي لا تصغي إلى ما ينفعها من المواعظ والآداب والحكم.

(وري للظمان): العاطش.

(وفيهما الغنى كله): الضمير للحكمة، أي أن فيها منافع الدين والدنيا، فلا يفتقر معها^(٤) إلى شيء سواها.

(والسلامة): عن أخطار الدين والدنيا؛ لأن مع الحكمة تقع السلامة عن ذلك.

(١) في (أ): لما يقضي تنبه، وقوله: تنبه، سقط من (ب).

(٢) في (أ): والمتقصر.

(٣) في (أ): خير.

(٤) في (أ): فيها.

(كتاب الله [تبصرون به] ^(١)): أي هو كتاب الله، أو يكون بدلاً من اسم الإشارة، ويجوز نصبه مفعولاً لتبصرون.

(وبه تنطقون ^(٢)): أي تتكلمون بما يكون مطابقاً له.

(وتسمعون به): أي ولا يكون حقيقاً بالاستماع من كلامكم كله إلا ما كان موافقاً له.

(وينطق بعضه ببعض): في الصديق في جميع ما تضمنه، أو يكون مراده وينطق بعضه ببعض في الصحة، وعدم المناقضة والفساد، كما قال تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [سك: ٤٢].

(ويشهد بعضه على بعض): في تأييد الأحكام وتقريراتها من أن يعترها ^(٣) نقص، أو يرغمى إليه خلف ومدافعة.

(ولا يختلف في الله): إما أن يريد نفي اختلافه فيما يكون منه دلالة على ذات الله كنفي الرؤية واستحالتها على الله تعالى، وإثبات الوحدانية له، وغير ذلك مما يكون مستنده الشرع من الإلهيات، وإما أن يريد به ^(٤) نفي اختلافه فيما أخبر به عن الله من العلوم الغيبية، من القصص وسائر الأخبار التي تضمنها.

(ولا يخالف بصاحبه عن الله): أي مهما كان الاعتماد على القرآن

للإنسان في كل أحواله فإنه لا يخالف، ولا يكون مجاوزاً لمقصود الله تعالى ومراده منه، وقد ورد عن الرسول ما يطابق ما قاله ها هنا في القرآن، كقوله: «هو أوضح دليل إلى خير سبيل، من قال به صدق، ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل» ^(١).

(قد اصطلحتهم على الغل): ما يكون في الصدور من الأحقاد، وأراد أن أحوالهم جميعاً قد استوت على أن كل واحد منهم في قلبه حقد وغل على صاحبه، وهو لا يحكم على قلبه ولا يرى له أثر على وجهه. (فيما بينكم): في خاصة ^(٢) نفوسكم وذواتها.

(ونبت المرعى على دمينكم): الدمن جمع دمنة، وهي: الحقد، وجعل نبات المرعى كناية عن دوامها، وثبوتها في أحوالكم.

(وتصافيتهم على حبّ الآمال): المصافاة مفاعلة، وأراد ^(٣) أن كل واحد منكم ودّه لأخيه لأجل كثرة آماله وبُعدها، أو أراد الموافقة، أي أنكم اتفقتم على الآمال الطويلة، والإعراض عن الآجال وقربها.

(وتعاديتم في كسب الأموال): أي أن كل واحد منكم يحسد أخاه على ما وصل إليه من رزق الله، حتى صار ذلك سبباً للمعاداة منكم، وحصول البغضاء فيكم.

(١) أخرجه من حديث عن أبي سعيد الخدري الشريف السيلفي في الأربعين السيلفية الحديث رقم (٥) ص ١٨-١٩، وقوله: «من قال به صدق، ومن عمل به أجر، ومن حكم به عدل» أخرجه الترمذي في سننه ١٧٢/٥ من حديث عن الحارث الأعور، عن أمير المؤمنين علي (عليه السلام)، والدارمي في سننه ٥٢٦/٢، والبيهقي في سننه ٧٢/٣. (٢) في (ب): وخاصة. (٣) الواو في قوله: وأراد سقط من (ب).

(١) سقط من (أ).

(٢) في النهج: وتنطقون به.

(٣) في (ب): من غير أن يعترها.

(٤) به، زيادة في (ب).

(لقد استهان^(١) بكم الخبيث): ذهب بكم الشيطان مذهب الرديّة، من قولهم: هام إذا ذهب.

(وتاه بكم العدو^(٢)): أراد حيركم في المهالك.

(والله المستعان على نفسي): دفع شرنفسي.

(وانفسكم): دفع^(٣) شر أنفسكم.

وليس يخفى ما تضمنته هذه الخطبة من الاستطرادات العجيبة، فبيناه يتكلم في حال السماء، إذ^(٤) خرج إلى حال القرآن، إذ خرج إلى وصف الرسول، إذ خرج إلى حال الدنيا.

(١٢٥) ومن كلام له عليه السلام وقد شاوره عمر في الخروج إلى الروم

(وقد توكل الله لأهل هذا الدين بإعزاز الحوزة): صار معتمداً لأهل الإسلام يلجأون إليه في كل ما نابهم من الشدائد، من قولهم: اتكلت على رأي فلان أي اعتمدته، والحوزة: الناحية، وحوزة الملك بيضته أي بإعزاز جانبهم وحماية^(١) خططهم.

(وستر العورة): العورة من الرجل والمرأة: سواتهما، والعورة: كل خلل^(٢) يتخوف منه في ثغر أو حرب، وهذا هو مراده ها هنا.

(والذي نصرهم، وهم قليل لا ينتصرون): لأجل قلة عددهم فهم لا يمتنعون من^(٣) كل أحد.

(ومنعهم): عن الأعداء.

(وهم قليل): أي عددهم قليل.

(لا يمتنعون): من أجله.

(١) في (ب): وحماة.

(٢) في (ب): حال.

(٣) في (ب): عن.

(١) في (أ): استهانكم.

(٢) في النهج: الغرور.

(٣) في (ب): أي دفع.. إلخ.

(٤) في (أ): إذا.

(حب): مرفوع على أنه خبر عن الذي في أول كلامه^(١).

(لا يموت): يستحيل عروض الموت على حياته؛ لأنها حاصلة للذات فلا يتغير بحال.

(وانك): خطاب لعمر.

(متى تسر إلى العدو بنفسك): بذاتك من غير استخلاف غيرك.

(فتلقهم^(٢)): الضمير لمن يقصدونه من الكفار.

(فتنكب): فيصيبك نكبة، وهما مجزومان عطفاً على فعل الشرط، وهو تسر.

(لا تكن للمسلمين): وهو جواب الشرط.

(كانفة): كنف الشيء أكفاه إذا حطته ومنعته^(٣)، والكانفة إما مصدر بمعنى الكنف كالكاذبة بمعنى الكذب، وإما أن تكون صفة أي حالة كانفة.

(دون أقصى بلادهم): أراد أنه هو الغاية للمسلمين والنهاية، فإذا هزموه لم يستقلوا نفوسهم إلا بالوصول إلى بلادهم، ولا يكون لهم عز ومنعة^(٤) دونها.

(١) في (أ): الكلام.

(٢) في النهج: فتلقهم.

(٣) في (أ): وبلغته.

(٤) في (أ): ولا يكون لهم عدو دونها، وفي (ب): ولا يكون لهم عز وقلعة دونها، وما أثبت من نسخة أخرى.

(ليس بعدك مرجع): أي بعد خروجك مستند يلوذ به المسلمون إذا نابتهم نائبة.

(يرجعون إليه): يكون غاية لهم.

(فابحث إليهم رجلاً محرباً): له تجربة وحنكة في الحروب، ونقدم فيها، أو (محرباً) بالحاء المهملة، والمحرب: كثير المعادة في الحرب، والمعالجة لأحوالها، والجيم هو سماعنا.

(واحفز إليه^(١)): عجل إلى نصرته.

(أهل البلاء): إما أهل الاختبار (والتجارب)^(٢) في الأمور، وإما أن يريد أهل الامتحان والصبر على الشدائد.

(والنصيحة): له ولك.

(فإن أظهر الله): عليهم بالنصر وأعانهم.

(فذاك ما تحب): من الأمور التي أردتها وقصدها.

(وإن تكون الأخرى): بأن الدائرة عليكم.

(كنت ردة للناس): عوناً لهم يلجأون إليه، كما قال تعالى: ﴿فَأَنزِلْهُ نَبِيًّا رَدًّا يَصْلَحُ﴾ [النم: ٣٤].

(ومثابة للمسلمين): يرجعون إليك، قال تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ [البقرة: ١٢٥] أي يرجعون إليه من أجل تعظيمه بالحج والاعتماد.

(١) في النهج: معه.

(٢) سقط من (ب).

من التقوليات الكاذبة^(١)، فأما المستهزون فهم خمسة نفر: الوليد بن المغيرة، والعاص بن وائل، والأسود بن المطلب، والأسود بن عبد يغوث، والحارث بن الطلائة^(٢).

وأراد بابن اللعين^(٣) المطرود عن رحمة الله تعالى، وإنما وصفه بالبتر؛ لأن كل أحد^(٤) انقطع من الخير أثره فهو أتر، ولا انقطاع أبلغ من انقطاعه من ثواب الله تعالى وخيره.

(والشجرة التي لا أصل لها ولا فرع): شجرة الإنسان: قبيلته التي يعتزى إليها، وأراد أنه لا أصل لها^(٥) فيعرف، ولا فرع لها^(٦) فيشمر ويورق، كما قال تعالى: ﴿كَفَشَرَةَ حَبِيبَةٍ اجْتَمَعَتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦].

(أنت تكفيني؟): استفهام على جهة التوبيخ والتفريع وروده، وأراد أنه ليس كفواً له ولا مثله يقوم مثله، وهيهات أين فيت المسك عن الرغام!، وشتان ما بين أخمص القدم وذروة السنام!

(فوالله ما أعز الله من أنت ناصره): أراد أنه ذليل فلا يعتز^(٧) من كان ناصراً له.

(١) الكشف ٥٥١/٢، وانظر سيرة ابن هشام ١٧٢/١-١٧٣.

(٢) الكشف ٥٥٢/٢، وانظر سيرة ابن هشام ٤٤/٢ تحقيق عمر محمد عبد الحائق.

(٣) في (ب): باللعين.

(٤) في (ب): واحد.

(٥) في (أ): له.

(٦) قوله: لها سقط من (أ).

(٧) في (ب): فلا يغبر، ولعله تصحيف.

(١٢٦) ومن كلام له [عليه السلام]^(١) يخاطب به

المغيرة بن الأختس^(٢)

وقد وقعت مشاجرة بينه وبين عثمان، فقال المغيرة: أنا أكفيكه، فقال له أمير المؤمنين^(٣):

(يا ابن اللعين الأبل): المغيرة هذا هو ولد الأختس بن شريق، وهو أحد المقتسمين الذين حكاهم الله تعالى في قوله: ﴿كَمَا آتَيْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ [النم: ٩٠]، وهم اثنا عشر رجلاً من أسنان قريش ورؤسائها^(٤)، وهو أنهم اقتسموا مداخل مكة وطرقها، فقعد كل واحد منهم^(٥) في طريق من طرقها، ينفرون الناس عن التصديق برسول الله، وبهتاً له بأنه ساحر، ويقول بعضهم: إنه^(٦) كذاب، وآخرون إنه شاعر، إلى غير ذلك

(١) سقط من (ب).

(٢) هو المغيرة بن الأختس بن شريق بن عمرو بن وهب الثقفي، المتوفى سنة ٣٥هـ، حليف بني زهرة، كان أبوه الأختس بن شريق من أكابر المنافقين، ذكره أصحاب الحديث كلهم في المؤلفات فلو بهم الذين أسلموا يوم الفتح باستنهم دون قلوبهم، وأعطاه رسول الله ﷺ مائة من الإبل من غنائم حنين يتألف بها قلبه، وابنه أبو الحكم بن الأختس قتله أمير المؤمنين (عليه السلام) يوم أحد كافرين، وهو أخو المغيرة هذا (انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣٠١/٨).

(٣) في شرح النهج: وقد وقعت بينه وبين عثمان مشاجرة، فقال المغيرة بن الأختس لعثمان: أنا أكفيكه، فقال أمير المؤمنين (عليه السلام) للمغيرة: لا تجر.

(٤) في (أ): ورؤسائها.

(٥) قوله: منهم سقط من (أ).

(٦) في (ب): بأنه.

(ولا قام): من عثاره وكبوته.

(من أنت ناهضة^(١)): مقيم له عن^(٢) عثاره، وهذا هو النهاية في ذله وهوانه.

(أخرج عثاً^(٣) أبعد الله نواك): فيه روايتان:

أحدهما: أن يكون مهموزاً^(٤) والنوء: المطر، وأراد أبعد الله نجم مطرك، وهو كناية عن إذهاب خيره وإعدامه.

وثانيهما: نواك من غير همز^(٥) وهو سماعنا في الكتاب، وأراد بالنوى ما بنويه المسافر في سفره من قُربٍ وبُعْدٍ.

(ثم ابلغ جهدك): بضم الجيم^(٦) وفتحها: الطاقة، وقيل: الجهد بالضم هو الاسم، وبالفتح المصدر من جَهَدَ يَجْهَدُ جَهْدًا، وأراد أبلغ حيث يمكن طاقتك.

(فلا أبقي^(٧) الله عليك): دعاء عليه، أي لا أبقي^(٨) الله عليك شيئاً من الخير.

(إن أبقيت!): شيئاً مما تطيقه وتبلغ جهدك فيه.

(١٢٧) [ومن كلام له عليه السلام]^(١)

ثم خاطب أصحابه في حكم البيعة وأمرها، بقوله:

(لم تكن بيعتكم إياي فلتة): يشير بذلك إلى كلام لعمر قاله في خلافة أبي بكر قال: إن بيعة أبي بكر كانت فلتة من عاد إلى مثلها فاقتلوه^(٢)، أراد أنها ما كانت هكذا، والفلتة: الفجأة، بل إنما صدرت عن تدبّر وتفكر، ورضا المعترين من جُلّة الصحابة وأكابرهم.

(وليس أمري وأمركم واحداً): ليس الأهواء متفقة، ولا الخواطر ملثمة.

(إني أريدكم الله): عوناً^(٣) على ما أريد به وجه الله من الدعاء إلى الله وأمر بمعروف أو نهى عن منكر، وإقامة حدود الله.

(وأنتم تريدونني لأنفسكم): لأخذ الأموال والتعم بها في الدنيا، وأكل الطيبات واستعمالها.

(١) ما بين المعرفين زيادة من النهج.
(٢) انظر شرح ابن أبي الحديد ٢٦/٢ وما بعدها، وقوله: إن بيعة أبي بكر كانت فلتة... إلخ، رواه قاضي القضاة في المغني ٣٣٩/١/٢٠، والبخاري في صحيحه ٢٥٠٥، وابن حبان في صحيحه ١٤٨/٢، والبيهقي في مجمع الزوائد ٥/٦، والبيهقي في السنن الكبرى ٢٧٢/٤، ٢٧٣، وابن أبي شيبة في مصنفه ٤٣١/٧، وعبد الرزاق في مصنفه ٤٤١/٥، ٤٤٥، والبخاري في مسنده ٣٠٢/١.
(٣) قوله: عوناً، سقط من (ب).

(١) في شرح النهج: منهضة.

(٢) في (ب): من.

(٣) زيادة في (ب)، وفي شرح النهج.

(٤) أي نوهك.

(٥) في (أ): من غير هم، وهو تحريف، والصواب كما أثبت، وكما هو في (ب).

(٦) في (أ): الجيم، وهو تحريف، والصواب كما أثبت، وكما هو في (ب).

(٧) في (أ): أبقاء، وفي (ب): وفي شرح النهج: فلا أبقي، كما أثبت.

(٨) في (ب): بقي.

(أيها الناس، أعينوني على أنفسكم): بالانقياد لأمرى، وترك المخالفة لي فيما أمرت به، ففي ذلك رضوان الله والفوز بالجنة.

(وايم الله): هي أيمن الله، لكن طرحت نونها تخفيفاً، وفيها لغات كثيرة، وخبرها محذوف تقديره قسمي.

(لأنصفن المظلوم^(١)): بأخذ حقه له وإنصافه به.

(ولا فودن الظالم بحزامته): الخزامة: هي^(٢) حلقة من شعر تجعل في وترة أنف البعير يشدُّ بها الزمام، ومعها ينقاد سلساً متدللاً.

(حتى أورده منهل الحق): في المناصفة وأخذ الحق منه وإعطاؤه.

(وان كان كارهياً): على رغم أنفه، وعنى بذلك التشدد في الإنصاف وأخذ الحق للمظلوم من الظالم، وهذا هو الدين المرتضى^(٣) والحق الذي لا غبار على وجهه، ولقد كان لا يقف لظالم على ظلامه، ولا تأخذه في الله من لائم ملامة ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ [الزمر: ١٧].

(١) في النهج: لأنصفن المظلوم من ظالمه.

(٢) قوله: هي، سقط من (ب).

(٣) في (ب): المرتضى.

(١٢٨) ومن كلام له عليه السلام في معنى طلحة والزبير

(والله ما أنكروا علي^(١) منكرًا): أراد أن الذي نقموه عليّ، وأنكروه من جهتي ليس منكراً ينقمة الشرع ويكرهه، وإنما كان ذلك تجنباً عليّ، وطلب أمور لا عذر لهم فيها عند الله تعالى.

(ولا جعلوا بيني وبينهم نصفًا): بكسر النون، هو الاسم من الانتصاف، وأراد بيان ما حصل من جهتهم من الحيف عليه، والميل إلى غيره لغير وجه يكون مقتضياً لذلك.

(وانهم ليطالبون حقاً هم^(٢) تركوه): يشير إلى طلحة والزبير وعائشة بذلك، وأنهم هم^(٣) الذين خذلوا عثمان، وتركوا حقه في القيام معه.

(ودمأ هم^(٤) سفكوه): أراقوه بأيديهم.

ويحكى أن أمير المؤمنين لما تصافا الفريقان يوم الجمل، خرج في إزار وعمامة متقلداً لسيف رسول الله، راكبا على بغلته دلدل، فنادى الزبير،

(١) عليّ، زيادة في النهج.

(٢) هم، زيادة في النهج.

(٣) هم، زيادة في (ب).

(٤) هم، زيادة في (ب). و في شرح النهج.

فقالوا: تخرج إليه يا أمير المؤمنين حاسراً^(١)، فقال: (ليس عليّ منه بأس)، فخرج إليه الزبير، فقال:

(ما حملك على ما فعلت يا أبا عبد الله).

فقال: الطلب بدم عثمان.

فقال له^(٢): (أنت وأصحابك قتلتموه، أنشدك بالذي أنزل القرآن على محمد أليس رسول الله قال لك يوماً: «أحب علياً»، فقلت: وما يمنعني من ذلك وهو بالمكان الذي علمت؟ فقال لك: «أما والله لثقاتلنه في فئة وأنت له ظالم»).

فقال الزبير: اللهم، نعم، ثم قال له: (أمعك نساؤك؟)

قال: لا.

فقال له: (هذا قلة إنصاف أخرجتم حليمة رسول الله، وصستم حلالتكم...) إلى كلام طويل.

قال: فبكى الزبير من ذلك، ثم أتى عائشة فقال لها: يا أمه، ماشهدت موطناً قط في جاهلية ولا إسلام إلا ولي فيه داع غير هذا الموطن، مالي فيه بصيرة، وإني لعلّى باطل، فقالت له: يا أبا عبد الله، حذرت سيوف بني المطلب وابن أبي طالب، ثم قال له ابنه: لا والله ما ذاك زهداً منك، ولكن رأيت الموت الأحمر فلعن ابنه، وقال: ما أشأمك من ابن^(٣).

(١) الحاسر: الذي ليس عليه درع.

(٢) له، زيادة في (ب).

(٣) انظر الرواية في المغني ٨٧/٢/٢٠ وهي هنا باختلاف يسير.

وعن عمران بن الحصين^(١)، أنه قال لعائشة لما قدمت البصرة: يا أم المؤمنين، أبعد من الله خرجت من بيتك، فقالت: جئنا نطلب بدم عثمان، فقال لها: ليس في البصرة أحد من قتلة^(٢) عثمان فلمّا إذا جئتم إليها؟

فقالت: لكنهم مع علي فجئنا لثقاتلهم، فيمن يتبعنا من أهل البصرة؟ فقال لها: ما أنت وذاك! وقد أمرك الله أن تقرّي في بيتك، وتلا عليها كتاب الله، وقال لها: اتقي الله يا أم المؤمنين^(٣)، واحفظي علياً وقرابته من رسول الله^(٤).

(فإن كنت شريكهم فيه): قاتلاً له معهم.

(فلهم^(٥) نصيبهم منه): فأراهم يضيفونه إليّ ويتهموني به.

(وإن كانوا ولوه دوني): استبدوا به.

(فما^(٦) الطلبة إلا قبلهم^(٧)): فهم الغرماء دوني.

(١) هو عمران بن الحصين بن عبيد أبو نجيد الخزاعي البصري، أسلم عام خيبر، وشهد ما بعد ذلك، وكان من فضلاء الصحابة، مات بالبصرة سنة ٥٢ هـ، وأخرج له الجماعة وأئمتنا الخمسة إلا الجرجاني، عنه أبو رجاء العطاردي، وعبد الله بن بردة، وأبو نضرة، والحسن البصري (لوامع الأنوار ١٥٣/٢).

(٢) في (أ): قبيلة، وهو تحريف، والصواب كما أثبت، وكما هو في (ب).

(٣) اللفظ من هنا في المغني: فإن الله إنما عظمك في أعين الناس بيني هاشم، فاحفظي علياً وقرابته من رسول الله، فقد باهعه الناس كما بايعوا أباك.

(٤) المغني ٨٢-٨١/٢/٢٠.

(٥) في النهج: فإن لهم... إلخ.

(٦) في (أ): فبا، وفي النهج: فما، وما أثبت من النهج ومن (ب).

وروي عن الزبير أنه قال عند نزول البصرة: والله ما كان أمر قط إلا عرفت أين أضع قدمي فيه، إلا هذا الأمر، فإني لأدري أمقبل أنا فيه أم مدبر؟

فقال له ابنه: لا، ولكنتك خشيت رايات ابن أبي طالب، ورأيت الموت الناقع تحتها، فقال له الزبير: مالك أخذك الله! (١).

(وإن أول عدلهم للحكم على أنفسهم): أراد إن كانوا يعدلون وينصفون من أنفسهم، فأول ذلك وأمارته الحكم على أنفسهم، والنظر في القضية فإن الحجة عليهم قائمة.

وروي أن رجلاً من أهل البصرة قال (٢) لطلحة والزبير، فقال لهما: إن لكما فضلاً وصحبة فأخبراني عن مسيركما هذا وقتالكما، أشيء أمركما به الرسول (ﷺ)، أم رأي رأيتماه؟ فأما طلحة فسكت، وجعل ينكت في الأرض، وأما الزبير فقال له: ويحك!، إن ها هنا دراهم كثيرة فجئنا لتأخذ منها (٣).

وروي عن عمار بن ياسر أنه جاء إلى عائشة فقال: سبحان الله! ما أبعد هذا الأمر من الأمر الذي عهد إليك الله، أمرك أن تقري في بيتك.

(٧) في (أ): قبيلة، وهو تحريف، والصواب كما أثبت.

(١) شرح ابن أبي الحديد ١٦٦/٢، والمغني ٨٦/٢/٢٠.

(٢) كذا في (أ) وفي نسخة أخرى وفي (ب) وكتب فوقها في (ب) بقوله: ظ: قام.

(٣) المغني ٨٩/٢/٢٠، وانظر شرح التهذيب لابن أبي الحديد ٣١٧/٩-٣١٨ والرواية فيه عن المغني.

فقالت: من هذا؟ أبو اليقظان (١)؟ فقال: نعم، فقالت: أما والله ما علمت إلا (٢) أنك لقول بالحق.

فقال: الحمد لله الذي فضحك (٣) على لسانك (٤).

(وإن بصيرتي لمحي): البصيرة هي: الاسم من الاستبصار؛ أراد أنني عالم بما أنا (٥) فيه من ضلالهم واستصواب قتالهم.

(ما لبست): على أحد خدعته عن الدين واستزلته.

(ولا تبس علي): أمري ودخل في عقلي بالإضلال، وأراد أنني ما خدعت أحداً ولا خدعني.

(وإنها للفئة الباغية): الضمير للقصة، وأراد من خالفه من أعدائه أي الجماعة التي خالفت أمر الله في حربي وقتالي، ويشير (٦) بكلامه هذا، إلى ما قاله الرسول لعمار: «تقتلك يا عمار الفئة الباغية» (٧).

(١) في (أ): أبو الطيقان، وهو تحريف، والصواب كما أثبت: أبو اليقظان.

(٢) إلا، سقط من (أ).

(٣) في المغني: الحمد لله الذي قضى لي على لسانك.

(٤) المغني ٨٩/٢/٢٠.

(٥) في (أ): اني.

(٦) في (ب): أو يشير.

(٧) حديث إخبار النبي ﷺ بأن الصحابي الجليل عمار بن ياسر رضي الله عنه تقتله الفئة الباغية حديث شهير، وللحديث عدة طرق وروايات وأسانيد منها ما أخرجه الحافظ محمد بن سليمان الكوفي في المشاقب ٣٥٠/٢ برقم (٣٢٨) بسنده عن أنس بن مالك بلفظ: «عمار تقتله الفئة الباغية»، وبرقم (٨٢٩) عن عبد الله بن أبي الهذيل بلفظ: «عمار - ولم يقل: ويحك ولا ويلك - يا ابن سمية تقتلك الفئة الباغية» وله فيه عدة طرق وروايات، ولفظ: «تقتل عماراً الفئة الباغية» برقم (٨٤٠) عن جابر بن سمرة، وانظر تحريجه فيه.

(فيها الحمى^(١)): الحرارة.

(والخمة): سم الأفاعي.

(والشبهة المغدفة^(٢)): والخطبة^(٣) المشبهة على أهلها، والمحارة العظمى لهم فيما هم فيه من الأمر، والمغدفة بكسر الدال هي: المظلمة من أغدف الليل إذا كان مظلماً، وبفتحها المفعولة كثيراً، من قولهم: غدقت العين إذا كانت غزيرة^(٤)، وسماعنا بالكسر فيها.

ويحكى عن ابن عباس أنه قال لعائشة: ألسنتي [إنما سميت]^(٥) أم المؤمنين بنا؟

وأورد الإمام القاسم بن محمد (رحمه الله) في الاعتصام ٤٨/١-٥٣ عدداً من روايات الحديث وذكر مصادرها (انظرها فيه).

وقال البدر محمد بن إسماعيل الأمير رحمه الله في النحلة العلوية ص ٨٤-٨٥ ما لفظه: ومن المعجزات في قتاله القاسطين ما تواتر عن أئمة النفل من أن عماراً تقتله الفتنة الباغية، وأنه يدعوهم إلى الجنة ويدعوته إلى النار، وهذا الحديث متواتر متفق عليه بين الطوائف انتهى، فذكر الحديث.

وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٠٦/١٠ عن ابن عبد البر التميمي في الاستيعاب ما لفظه: قال أبو عمرو: وتواترت الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال: «تقتل عماراً الفتنة الباغية» وهذا من إخباره بالغيب، وأعلام نبوته صلى الله عليه وآله، وهو من أصح الأحاديث. انتهى. وأخرجه مسلم في صحيحه ٤ رقم (٢٢٣٦)، والحاكم في المستدرک ١٦٢/٢، والترمذي في سننه ٦٦٩/٥، والبيهقي في مجمع الزوائد ٢٤٢/٧، وأحمد بن حنبل في مسنده ١٦١/٢، ٥/٣.

(١) في النهج: الحمأ.

(٢) في النسخ: المغدفة بالقاف، وما أثبت من النهج ومن شرح النهج لابن أبي الحديد.

(٣) في (ب): والخطبة.

(٤) ويصح على هذا التفسير أن تكون الكلمة: المغدفة بالقاف، وهو التفسير الذي ذكره الشريف علي بن ناصر الحسيني رحمه الله في أعلام تهج البلاغة.

(٥) سقط من (أ).

قالت: بلى، فقال: أولسنا أولياء زوجك؟

فقالت: بلى، فقال لها: فلمَ خرجت بغير إذن منا؟

فقالت له: أيها الرجل، كان فصاداً^(١) من خديعة^(٢).

فهذه الروايات كلها دالة وموضحة أنهم فيما أتوا على غير بينة عادلة، ولا هم على حجة واضحة.

(وإن الأمر لو اوضح): في دعائي إلى الحق، ودعائهم إلى الضلالة.

(وقد زاح الباطل عن نصابه): بعد عن موضعه ومستقره^(٣).

(وانقطع لسانه عن شغبه): كثرة^(٤) لجأه بما لا يجدي، وأراد بذلك

استظهاره عليه^(٥)، وغلبته إياهم بما أعطاه الله من النصر والظفر.

(وايم الله لأفرطن لهم حوضاً أنا مائحه): فرط الحوض إذا ملاء،

والمتح: النزح للماء، وجعل ذلك كله كتابة عما أوقعه بهم من القتل،

ونصب لهم من الحرب العظيمة، والقتالات الشديدة.

(لا يصدرون^(٦) عنه بري): لا يروون بعده؛ والري هو: زوال

الشهرة للماء.

(ولا يعيئون بعده في حسبي): العيب هو: شرب الماء من غير مص،

(١) فصاداً، أي خروجاً، يقال: فصد المريض أي أخرج مقداراً من دم وريده بفصد الملاج.

(٢) في المعنى: أيها الرجل كان أمر قضاء وأمر خديعة. وانظر الرواية فيه ٩٠/٢/٢٠.

(٣) في (ب): ومستند.

(٤) في (ب): كثير.

(٥) في (ب): عليهم.

(٦) في (أ): ولا يصدرون.

والحسي: جمع حسوة، وهو فعول لكنها قلبت فيه الواو ان ياتين على جهة التخفيف، كما فعلوا في نحو دلي وأصله دلو، يروى بضم الحاء وكسرهما، والحسوة: حفير في الرمل ينشف الماء فإذا وصل إلى تراب صلب أمسك الماء فيحفر فيؤخذ منه الماء، وعنى بذلك استئصال شأفتهم بالقتل.

(فأقبلتم إلى): أراد بعد قتل عثمان للبيعة والقيام بالأمر.

(إقبال العود المطافيل على أولادها): العود جمع عائد وهي: الناقة القريبة العهد بالنجاح، والمطفل: الظبية التي لها ولد وهي قريبة العهد بالولادة أيضاً، وأراد بذلك سرعة إقبالهم إليه للبيعة كإسراع العود والمطافيل إلى أولادها.

(تقولون: البيعة البيعة): أي خذ البيعة علينا، وإنما ثناء تأكيداً ومبالغة كما يقال: الدرهم الدرهم.

ويحكى أن أمير المؤمنين أمر ابن عباس إلى الزبير يوم الجمل، فقال له: إن أمير المؤمنين يقرئك السلام، ويقول لك: ألم تبايعني طائعاً غير مكره، فما الذي رأيت مني مما استحلت فيه قتالي^(١).

(١) بعده في المتن: قال: فأجابني: إنا مع الجود الشديد لنطمع، وانظر الرواية فيه ٨٧٨٦/٢/٢٠، والرواية في شرح ابن أبي الحديد ٣١٧/٩ بلفظ: وقد روى المدائني أيضاً نحواً مما روى أبو عثيف قال: بعث علي (عليه السلام) ابن عباس يوم الجمل إلى الزبير قبل الحرب، فقال له: إن أمير المؤمنين يقرئك السلام، ويقول لكم: ألم تبايعني طائعاً غير مكره، فما الذي رأيت مني، فاستحلت به قتالي؟ قال: فلم يكن له جواب إلا أن قال لي: إنا مع الخوف الشديد لنطمع، لم يقل غير ذلك.

قال أبو إسحاق: فسألت محمد بن علي بن الحسين (عليه السلام): ما تراه يعني بقوله هذا؟ فقال: أما والله ما تركت ابن عباس حتى سألته عن هذا، فقال: يقول: إنا مع الخوف الشديد مما نحن عليه، نطمع أن نلي مثل الذي ولينم. انتهى.

(قبضت يدي): رغبة عن الأمر.

(فبسطتموها): لأخذ البيعة منكم.

(ونازعتكم يدي): مرة بعد مرة.

(فجاذبتموها): وأيتم إلا البيعة.

(اللهم، إنهما): يريد طلحة والزبير.

(قطعاني): إما قطعاً رحمي بالمقاتلة، وإما قطعاً الموالاتة لي في الدين بالبغي عليّ والمخاربة لي.

(وظلماني): أسقطا حقي.

(ونكتا بيعتي): التي أعطيتني من قبل هذا.

(وألبا عليّ الناس): جمعاهم من كل صُقع^(١)، وليساً على الناس أمرهم في استصواب قتالي، وخروجهما بعائشة من أجل ذلك.

ويحكى عن عائشة أنها لما خرجت للقتال، أرسلت إلى أبي بكر^(٢) رجلاً فقالت له: ما منعك من إتياني، أعهد عهدي إليك رسول الله أم أحدث بدعة؟ فأرسل إليها: لا هذا ولا هناك، ولكن تذكرين يوماً كان رسول الله عندك فبشر بظفر أصحاب له فخر ساجداً، ثم قال للرسول: حدثني.

(١) الصفع بالضم: الناحية.

(٢) هو أبو بكر^(١) الثقفي نفع بن الحارث بن كلدة، وقيل: اسمه مروح، أسلم يوم الطائف، نزل البصرة، ولم يقاتل يوم الجمل، وقيل: كان مريضاً، وعاتبه أمير المؤمنين لما زاره، روى عنه أولاده، والحسن، توفي بالبصرة، خرّج له أبو طالب، والمرشد بالله، والجماعة (لوامع الأنوار ١٧٥/٣).

فقال: كان الذي يلي أمرهم امرأة.

فقال ((غني)) : «هلكت الرجال حين أطاعت النساء»^(١)، فلما رجع الرسول إليها بكّت حتى بَلَّتْ خمارها^(٢).

(فاحلل ما عقده): من أمر الحرب والمناسبة.

(ولا تحكم ما أبرماه): من ذلك، حبل مبروم إذا كان جيد القتل محكماً.

(وأرهماء المساء فيما أملا وعملا): المساء مفعلة من السوء، كالمسعاة من السعي، وأراد خيب آمالهما، وأذهب ما يعملانه من المكر والخديعة.

(ولقد استتبتهما^(٣) عن القتال): لما كان قتالهما شبهة في الدين وفتنة فيه، وكان ((غني)) عظيم^(٤) الثاني في حرب أهل القبلة، لا يعجل عليهم بالقتال إلا بعد الاستتابة وإبلاغ المَعْدرة، كما فعل مع غيرهم من الخوارج وأهل الشام معاوية وأصحابه.

(واستأنيت بهما أمام الوقاع): تربصت بهما قبل القتال رجاء أن يعودا عن غيهم، ويرجعوا عن بغيهما.

(فغمطنا النعمة): حقرا نعمة الله عليهما بمخالفة أمره.

(وردا العافية): وهي السلامة عما أصابهما من القتل.

(١) أورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٢٩٢/١٠، وعزاه إلى مستدرك الحاكم ٢٩١/٤، وكثر العمال برقم (٤٤٥٠٤)، وتاريخ أصبهان لأبي نعيم ٣٤/٢، والدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة للسيوطي ٩٩، وكشف الخفاء ٢١٥/٢ وغيرها.

(٢) المغني ٩٠/٢/٢٠.

(٣) في النهج: استتبهما قبل القتال.

(٤) في (ب): كثير.

(١٢٩) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الملاحم

(يعطف الهوى على الهدى): أي يرد الهوى ويميل إلى الهدى ويدعو إليه.

(إذا عطفوا الهدى على الهوى): إذا عطفوا الحق على الباطل.

(ويعطف الرأي على القرآن): لا يجعل للرأي مع القرآن حكماً، ويعتمد في أمره على كتاب الله تعالى.

(إذا عطفوا القرآن على الرأي): اعتمدوا آراءهم، وتركوا القرآن، يشير بما ذكره إلى خروج المهدي ويذكر حاله في ذلك اليوم.

(حتى تقوم بكم الحرب على ساق): عبارة عن شدتها وصعوبتها، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾ [القم: ١٢].

(بادياً نواجذها): النواجذ هي: الأسنان.

(علوأة أخلاقها): ضروعها، واحداها خلف.

(حلوا رضاعها^(١)): لمن ارتضعه.

(علقمها عاقبتها): العلقم: نبت فيه مرارة عظيمة، وعاقبتها مرفوعة على الابتداء وهو خبرها، وأراد أن عاقبتها وخيمة.

(١) في (ب): إرضاعها.

(الأوفي غد): ألا للتنبه، وأراد والعجب في غد.

(وسياتي غد بما لا تعرفون): من العجائب العظيمة، وإنما أظهره في موضع الإضمار دلالة على إعظام الأمر فيه.

(ياخذ الوالي من غيرها عمالها): أي يكون المتولي للكوفة من غير أهلها، يأخذ خراجها من عمالها.

(على مساوي أعمالها): أراد بما فعلوا من الأعمال السيئة، والأفعال القبيحة.

(وتخرج له من^(١) الأرض أقاليد كبدها): الأقاليد جمع أفلاذ، والواحد منها فلذ وهي: قطع الكبد، واستعار الأفلاذ عبارة عن نفائس الدنيا ومالكها العظيمة، لما كانت الكبد أعز أعضاء الحيوان وأعلاها حالاً في الاغتذاء.

(وتلقي إليه سلماً مقاليدها): مسلماً أي استسلاماً وانقياداً، وانتصابه إما على الحال أي منقاداً متسلماً، أو على التمييز بعد الفاعل أي تلقي إليه مفاتيحها وأمورها العظيمة.

(فيريكم كيف عدل السيرة): حال السيرة العادلة، ويظهر لكم^(٢) مواردها ومصادرها.

(ويحيي ميت الكتاب والسنة): ما اندرس من علومهما وأحكامهما.

(كأنني به قد نحق بالشام): الضمير في به يحتمل أن يكون عائداً

(١) قوله: من، سقط من شرح النهج.

(٢) في (أ): ويظهركم.

إلى الوالي الذي قد تقدم ذكره، ويحتمل أن يكون عنى به المختار بن أبي عبيد^(١)، وقيل: أراد الحجاج بن يوسف، وقيل: أراد عبد الله بن الزبير^(٢). والله أعلم أي ذلك.

(وفحص برايته في ضواحي كوفان): الضواحي: جمع ضاحية وهي براري المدينة، وصحاريها المنكشفة.

(فحطف عليها^(٣) عطف الضروس): كرّ عليها ومال بالأخذ والقتل، والضروس: الناقة المتعصية^(٤) السيئة الحال، وإنما شبه بها لشدة غضبه على^(٥) أهلها لسوء أعمالهم.

(وفرش الأرض بالرهوس): أراد به^(٦) عظم قتله هناك، حتى صارت الرهوس كالبساط الممدود على الأرض.

(١) هو المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي، التوفي سنة ٦٧ هـ من زعماء الثائرين على بني أمية، من أهل الطائف وانتقل منها إلى المدينة مع أبيه في زمن عمر، وانقطع المختار إلى بني هاشم في المدينة، ثم كان مع أمير المؤمنين (عليه السلام) بالعراق، وسكن البصرة وهو الذي تتبع عدداً من قتلة الحسين (عليه السلام) وقتل منهم شمر بن ذي الجوشن، وخولي بن يزيد، وعمر بن سعد، وعبيد الله بن زياد وغيرهم، وقُتل المختار في قصر الكوفة في أحد الوقائع التي جرت بينه وبين مصعب بن الزبير أخيه عبد الله بن الزبير، وأخبار المختار كثيرة مبثوثة في كتب التاريخ (وانظر عنه معجم رجال الاعتبار ص ٤١٠-٤١١ ت ٨١٣)، والأعلام ١٩٢/٧.

(٢) ذكر هذه الأقوال الشريف علي بن ناصر الحسيني في أعلام نهج البلاغة -خ- ص ٣٨، وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٤٧/٩ في شرح ذلك ما لفظه: هذا إخبار عن عبد الملك بن مروان وظهوره بالشام وملكه بعد ذلك العراق، وما قتل من العرب قبها أيام عبد الرحمن بن الأشعث، وقتله أيام مصعب بن الزبير. انتهى.

(٣) في (أ): عنها، وما أثبت من (ب) ومن نسخة أخرى ومن النهج.

(٤) في (ب): البهضة.

(٥) في (ب): عن.

(٦) في نسخة أخرى: أنه.

(قد فغرت فاغرته): فغر فاء إذا فتحه، وأراد أن جنده ظهرُوا على الناس، وفتحوا أفواههم لياكلوا الناس، ويأخذوا أموالهم، والفاغرة: نوع من الطيب، وذكرُوا أنها النبوف^(١) الهندي، وسميت بذلك لأنها حبٌ ينفع عند إيناعه وييسه.

(وثقلت في الأرض وطاته): لعظم حاله وكثرة جنده، وامتداد عسكره.

(بعيد الجولة): تجاول الفرسان في الحرب إذا جال بعضهم على بعض، وأراد أنه لكثرة جنده فتجوالهم في^(٢) أمكنة بعيدة الأطراف.

(عظيم الصولة): صال عليه إذا استطال، وكان مقتدراً.

(والله ليشردنكم): يفرقنكم.

(في أطراف البلاد^(٣)): أقصاها وأدناها.

(حتى لا يبقى منكم): بعد القتل والأسر، والتطريد والتشريد.

(إلا قليل): لا يلتفت إليه ولا يعاب به.

(كالكل في العين): في القلعة، ولهذا فإنه لا يؤذيها لرقته وحقارته وخفته.

(١) في (أ): النبوف، وفي (ب): اللنبوف، وما أثبت من القاموس المحيط ص ٦٢٥، قال: ويقال: اللنبوف، وذكر في تفسيره أنه ضرب من الرياحين ينبت في المياه الراكدة، بارد في الثالثة، رطب في الثانية، ملين، صالح للسعال وأوجاع الجنب والرئة والصدر، وإذا عجن أصله بالماء وطلي به البهق مرات أزاله، وإذا عجن بالزفت أزال داء الثعلب. انتهى.

(٢) في، زيادة في (ب).

(٣) في شرح النهج: الأرض.

(فلا تزالون كذلك): على ما وصف من حالهم في القتل عقوبة من الله تعالى، وانتقاماً منه، كما قال تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا نُصِيَّتَهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تَحُلُّ قَرْيَةً مِنْ دَارِهِمْ﴾ [الرعد: ٢١] فهذه العقوبات بالقتل والأسر والتسليط، لا يمتنع إنزالها من الله تعالى على جهة العقوبة والانتقام من معاصي قد أسلفوها.

(حتى تؤوب^(١) إلى العرب عواذب أحلامها): يرجع إليهم ما ذهب من عقولهم وأحلامهم^(٢) وبعد عنهم وضل، فيجعلون التقوى وخوف الله تعالى شعارهم، ويفيئون إلى أمر الله باتباع أئمة الدين، وسلوك طريق الرشاد^(٣).

(فالزموا السنن القائمة): اجعلوها عمدة لكم، ولا تعرضوا عنها، ويمكن حمله على العموم في سنن الأنبياء، وإما على الخصوص في سنة الرسول (ﷺ) فإنها كلها أجمع دالة على الرشد.

(والآثار البينة): من أعلام الهدى.

(والعهد القريب): بالرسول (ﷺ).

(الذي عليه باقي النبوة): آثارها ومعالمها، كما قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُثَبِّتَ لَكُمْ وَتَقْدِرَ لَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(٤) [البقرة: ٢١٣] وهي أعلام التوحيد، وأحكام الإلبيه، وعلوم الآخرة.

(١) في (أ): لا تؤوب.

(٢) في (ب): واختلافهم، وهو غامض.

(٣) في (أ): الطريق الرشادة.

(٤) لفظ الآية الشريفة في النسخ: (فإن الله يريد أن يهديكم سنن الذين من قبلكم) وأثبتها من المصحف الشريف.

(واعلموا أن الشيطان إما^(١) يستني لكم^(٢) طرقه): يقربها ويجعلها سهلة عتيدة^(٣).

(لتتبعوا عقبه): تسلكوا على أثره فيما يريد من الإغواء، والصد عن الهدى بمبلغ جهده وإمكانه.

(١٣٠) [ومن كلام له عليه السلام في وقت الشورى]^(١)

ثم قال بعد ذلك:

(إنه لن^(٢) يسرع أحد قبلي إلى دعوة حق): أراد أنه أعظم الناس إسراعاً إلى مكارم الأخلاق، وحميد الشيم، وأنواع المعروف، وأن أحداً لم يسبقه إلى الدعاء إلى الحق إلا الأنبياء.

(وصلة رحم^(٣)): بالبر لها^(٤)، والإحسان إليها.

(وعائدة كرم^(٥)): وعطاء ونعمة تصل وتكون عائدة إلى الْمُحْسِن إليه.

(فاسمعوا قولي): سماع قبول وإجابة.

(وعوا منطقي): ما أنطق به من الحكم والمواعظ والآداب، واغتنموا

أيامي وما فيها من إحياء السنن، وإماتة البدع.

(عسى أن تروا هذا الأمر): أراد الخلافة بعد موته.

(١) ما بين المغوفين زيادة من النهج.

(٢) في النهج: لم، وقوله: إنه، سقط منه.

(٣) في (أ): الرحم، وما أثبت من (ب) ومن نسخة أخرى ومن النهج.

(٤) في (ب): بها.

(٥) في (أ): كرمت.

(١) قوله: إنما، زيادة في (ب) و في شرح النهج.

(٢) لكم، زيادة في النهج.

(٣) عتيدة: أي مهينة.

(من بعد هذا اليوم): يشير إلى أيام خلافة بني أمية وبني العباس ومن بعدهم.

(تنتضى فيه السيوف): أراد بالبغي، والفساد، والتجبر، والعناد.

(وتخان فيه العهود): بالفسق وسائر أنواع الفجور.

(حتى يكون بعضكم أئمة لأهل الضلالة): يقتدى به.

(وشيعة لأهل الجهالة): أشاع الأمر إذا أظهره، وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم بعضاً فهم شيع.

(١٣١) ومن كلام له عليه السلام في النهي عن غيبة^(١) الناس

(وإنما^(٢) ينبغي لأهل العصمة): المؤيدين بالالطاف الحفية عن فعل المعاصي.

(والمصنوع إليهم في السلامة): السالمين عن جميع العاهات إحساناً من جهة الله تعالى، واصطناع المعروف إليهم في ذلك، ومن هذا قوله تعالى لموسى: ﴿وَأَمَّا نَبُذْتُكَ لِنَفْسِي﴾ (١١:٤١) أي اختصاصك لما أريد من أغراضني ومقاصدي تشريفاً وإكراماً لك، وعناية بحالك.

(أن يرحموا): فاعل لقوله: ينبغي.

(أهل الذنوب والمعصية): لما يصيبهم من غضب الله تعالى، وسخطه في الدنيا، ولما أعد لهم من العقوبات^(٣) السرمدية في الآخرة.

(ويكون الشكر هو الغالب عليهم): الكثير من أحوالهم، وطرائقهم على ما خولوا من النعم وأكرموا بها.

(والحاجز لهم عنهم): الضمير الأول لأهل العصمة، والضمير الثاني

(١) في النهج: عيب، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) في (ب): فإنما.

(٣) في (ب): العفوية.

لأهل الذنوب، والمعنى ويكون الشكر لأهل العصمة مانعاً عن أداء أهل المعصية فيشتغلون بالشكر عن ذلك، فإذا كان هذا هو المتوجه لأهل المعصية على أهل الطاعة والعصمة.

(فكيف بالعائب الذي عاب أخاه): فكيف حال المؤمنين اللذين يغيب^(١) أحدهما صاحبه وينال من عرضه وينقصه بالغيبة له، فاللوم إلى العائب أكثر وما أصابه من النقص في دينه أوفر، فيما ذكر فيه.

(وعثره ببلاؤه): عابه بما ابتلاه الله به من فقر أو غيره من البلاوي في النفوس والأولاد والأموال، وسائر المصائب.

(أما ذكر موضع ستر الله عليه): قدر النعمة وحققها بإطلاع الله تعالى على أمور كثيرة.

(من ذنوبه): التي اقترفها وأضررها عن الخلق، ولو شاء الله لفضحه بها على رؤوس الخلائق.

(وهو^(٢) أعظم من الذنب الذي عابه به!): ربما كان أدخل في القبح^(٣)، وأعظم في المفسدة من الأمر الذي عاب به أخاه.

(فكيف يذمه بذنب قد ركب مثله!): تعجب من حال من يفعل ذلك، والمعنى أن العقول مشيرة وحاكمة بأن أحداً لا يعيب غيره بعيب مثله

(١) في (ب): الذي يعيب.

(٢) في النهج: مما هو.

(٣) في (أ): القبيح.

حاصل فيه، ولقد صدق من قال:

لا تنه عن خلقٍ وتأتي مثله

عارٌ عليك إذا فعلت عظيم^(١)

ثم ولو سلمت تقديراً أنه خالي عن ذلك:

(فإن لم يكن ركب ذلك الذنب بعينه): لعصمة^(٢) من الله تعالى في ذلك الذنب، أو لغير ذلك من الصوارف عنه.

(فقد عصى الله فيما سواه): بذنوب أخرى اجترحها وفعلها.

(مما هو أعظم منه): عند الله تعالى فهو العالم بصغائر^(٣) الذنوب وكبائرها، وما يكون أدخل في الاستفساد من الذنوب من غيره، وطريق ذلك كله الشرع، ولا تصرف للعقول في ذلك.

(وايم الله): قسم وهو جمع يمين.

(١) البيت هو لأبي الأسود الدؤلي، من جملة أبيات هي:

يا أيها الرجل المعلم غيره هلا لنفسك كان ذا التعليم
تصف الدواء لذي السقام وذی الضنى كيما يصح به وأنت سقيم
وأراك تلقح بالرشاد عقولنا أبداً وأنت من الرشاد عديم
أبداً بنفسك فانها عن غيها فإذا انتهت عنه فانت حكيم
فهناك يُستمع ما تقول ويُستغنى بالفول منك وينفع التعليم

انظر شذور الذهب لابن هشام، وشرحه لمحمد محي الدين عبد الحميد ص ٢٣٨.

(٢) في (أ): لعظمه.

(٣) في (ب): بصغار.

(لئن لم يكن عصاه في الكثير، وعصاه في القليل^(١)) : ولم يركب صغيرة ولا كبيرة من الذنوب ولا أقدم^(٢) على شيء من محظورات دينه فعلاً كان أو كفاً.

(لجراته) : إقدامه، واجترأ على الشيء إذا أقدم عليه.

(على عيب الناس أكبر) : أعظم جرماً عند الله، وأدخل في اللائمة من الله، وأراد بالكبرها هنا إما أنه لا يمتنع ذلك عند الله تعالى أن تكون جراته أكبر، فإن الأمر في ذلك مستور عنا لا نعلمه، وإما أن يريد بكبرها تفاحشها^(٣) عند العقلاء، وعظم ما يكون من النقص بها.

(يا عبد الله) : خطاب عام لكل أحد؛ لأن العبودية شاملة لجميع الخلائق ولم يرد أحداً بعينه، ولا شخصاً بنفسه.

(لا تعجل في عيب أحد) : نقصه، ولا تسرع إلى ثلمه.

(بذنبه) : بما اكتسب من الذنوب، وخالط من المعاصي.

(فلعله مغفور له) : ما اكتسبه من تلك المعاصي، وإن كثرت^(٤) وعظمت.

(ولا تأمن على نفسك) : ارتكابك.

(صغير معصية) : مما تستحقه في نفسك، ولا تبالي به.

(فلعلك معذب عليه) : أراد ما تستصغره في نفسك وتستحقه،

(١) لفظ العبارة في النهج : لئن لم يكن عصاه في الكبير وعصاه في الصغير.

(٢) في (أ) : والإقدام، وهو خطأ.

(٣) في (أ) : تفاحشاً، وما أثبتته من (ب) ومن نسخة أخرى.

(٤) في (ب) : كبرت.

وهو عند الله كبير، ولا يحتمل سوى ذلك؛ لأن الصغائر على الحقيقة عقابها مكفر في جنب ما لصاحبها من الثواب، وفي الحديث : «إياكم ومحقرات الذنوب، فإن لها من الله طالباً»^(١)، يشير إلى ما ذكرناه^(٢) مما تستحقه النفوس منها.

(فليكشف من علم منكم عيب غيره) : عن^(٣) أن يذكره بلسانه أو يحكيه لغيره، أو يشير إليه بالنقص، إشارة يفهم منها نقصه، أو يكتفي عن ذلك بما يفهم منه.

(لما يعلم من عيب نفسه) : فيقبح في العقول أن تعيب غيرك بعيب مثله فيك، أو أقبح منه وأشنع.

(وليكن الشكر شاغلاً له على معافاته) : أراد وليكن همه الذي يشتغل به الشكر على العافية والقيام بالعبادة لله تعالى، التي هي الشكر على نعم الله تعالى.

(مما ابتلي به غيره) : من الفقر، ومن الآلام والأسقام، أو غير ذلك من المصائب.

(١) رواه الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى (عليه السلام) في تكملة الأحكام ص ١١٧ وقوله هنا : (من) ، في تكملة الأحكام : (عند)، ورواه العلامة علي بن حميد القرشي رحمه الله في مسند شمس الأخبار ٢/٣٢٠ الباب (١٧٦)، وقال العلامة الجلال في غريبه : أخرجه أحمد، وابن ماجه، والحكيم، وأبو يعلى عن عوف بن الحرث الخزاعي ابن أخي عائشة لأمرها، قاله في كنز العمال ولفظه : «يا عائشة، إياك ومحقرات...» إلخ ما هنا بلفظه. انتهى. وهو بلفظ : «إياك ومحقرات الذنوب...» إلخ، أخرجه الدارمي في سننه ٣٩٢/٢. والبيهقي في شعب الإيمان ٤٥٤/٥ ومسند الشهاب ٩٥/٢.

(٢) في (ب) : ذكرناه.

(٣) عن، زيادة في (ب).

(١٣٢) [ومن كلام له عليه السلام في النهي عن سماع الغيبة، وفي الفرق بين الحق والباطل]^(١)

(أيها الناس، من عرف من أخيه وثيقة دين): صلابة وتشدداً في ذات الله يوثق بها.

(وستداد طريق): واستقامة على الدين في أحواله كلها من القيام بالواجبات، والانكفاف عن المحرمات.

(فلا يسمعن فيه أقاويل الناس): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد النهي عن سماعها، أي لا يصغي إليها؛ لأنه مع الإصغاء يحصل سماعها لا محالة بالضرورة.

وثانيهما: أن يريد النهي عن تصديقها، أي لا يسمعها^(٢) سماع قابل لها مصدق بها.

(أما إنه قد يرمي الرامي وتخطن السهام): إذا كان الرمي^(٣) على غير جهة الاستقامة، وأراد أن الخبر ربما صدر عن ثقة مع كونه كذباً، بأن يسمعه عمن لا يوثق به، فيحكيه كما سمعه.

(١) ما بين المعنيتين زيادة من النهج.

(٢) في (ب): لا يسمع.

(٣) في (ب): الرامي.

(ويحكى الكلام): يؤثر في النفوس تأثيراً عظيماً لا يمكن وصفه، وإن كان كذباً.

(وباطل ذلك يبور): الإشارة إلى ما تقدم ذكره من تصديق كلام الناس، والتعويل عليه في حق من ظاهره الستر والعفاف.

(والله سميع): لما يقال من ذلك من^(١) صدقه وكذبه، وسره وجهه.

(وشهيد): إما مشاهد^(٢) لهذه الأشياء وعالم بها، وإما رقيب عليها وحافظ لها ليحازي عليها.

(أما إنه ليس بين الحق والباطل): فيما يفرق بينهما ويوضح أحدهما عن الآخر.

(إلا مقدار أربع أصابع): وهذا من الكتابات العجيبة، والإشارات الدقيقة التي لم يسبق بها، ولم يزاحم عليها.

(فستل عن معنى ذلك): الكلام الذي ذكره، وجعله كناية عن غيره.

(فجمع أصابعه ووضعها بين أذنه وعينه): مشيراً بذلك إلى طريق العلم والظن، ثم فسر ذلك بقوله:

(الباطل أن تقول: سمعت): لأن السماع ربما كان كذباً^(٣) لاحتماله ذلك.

(والحق أن تقول: رايت): لأن المشاهدة طريق من طرق العلم فلا يمكن

(١) قوله: من سقط من (ب).

(٢) في (أ): مشاهدة.

(٣) في (ب): كاذباً.

كذبها بحال، وأما في قوله: (أما أنه ليس بين الحق والباطل) بمعنى حقاً، وأن مرفوعة على أنها فاعلة المصدر، أي حقاً أنه ليس بين الحق والباطل إلا ما ذكر من المسافة، وهكذا حالها حيث وقعت على هذه الصفة.

قال سيبويه: سألت الخليل عن قولك: أما أنك منطلق؟، فقال: على معنى حقاً أنك منطلق، وقد وقع في كلام الرسول ما هو بيان بالإشارة، كما قال (عليه السلام): «الشهر يكون هكذا وهكذا وهكذا، وأشار إلى أصابع يديه ثلاث مرات، وهكذا وهكذا وهكذا وكف واحدة منها»^(١)، يشير بالأولى إلى أنه يكون ثلاثين، وبالثانية إلى أنه قد يكون تسعة وعشرين.

(١) الحديث بلفظ: «الشهر هكذا وهكذا وهكذا بأصابع يديه وقبض في الثالثة إبهامه» أخرجه الإمام أبو طالب (عليه السلام) في أماليه ص ٤٦٣ برقم (٦١٢) بسنده من خير عن جابر بن عبد الله، وقريباً لما أورده المؤلف هنا، روى الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين (عليه السلام) في الأحكام ١٧٦/٦. ورواه الإمام القاسم بن محمد (عليه السلام) في الاعتصام ٣١٢/٢ وقال: وهذا الحديث في أصول الأحكام والشفاء، إلا أن في اللفظ بعض الاختلاف، وأخرجه مسلم في صحيحه ٧٥٩/٢، ٧٦٠، وابن خزيمة ٢٠٧/٣، وابن حبان في صحيحه ٢٢٣/٨.

(١٢٣) [ومن كلام له عليه السلام]^(١)

(وليس لواضع المعروف في غير حقه): إعطاؤه على غير وجهه كالإسراف في الإعطاء.

(وعند غير أهله): ممن لا يكون مستحقاً له، وليس^(٢) من أهل من يكون محلاً للاصطناع.

([من الحظ فيما أتى]^(٣) إلا محمداً اللثام): المحمداً بكسر الميم هي: الحمد، كالمعذرة من العذر، وأراد حمد اللثام وثناؤهم عليه لا غير. (وثناء الأشرار): وإقرارهم بالثناء عليه من غير أمر^(٤) وراء ذلك.

(ومقالة الجهال): تصريحهم بأنك منعم ومحسن.

(ما دام منعماً عليهم^(٥) وعسناً إليهم): يعطاياء، واصله إليهم غضة طرية.

(ما أجود يده!): بالإعطاء والبذل.

(١) ما بين المعقوفين زيادة من النهج.
(٢) في (ب): يعني وليس من أهله ممن يكون... إلخ.
(٣) زيادة في (ب) وفي شرح النهج.
(٤) في (أ): أمراً.
(٥) عليهم، زيادة في النهج، وقوله: وعسناً إليهم، سقط منه.

(وهو عن ذات الله بخيل): لا يعطي لوجه الله تعالى شيئاً، وإنما عذاه
بعن، وكان القياس تعديته بالياء، كما قال تعالى: ﴿يَجْلُوا بِهِ﴾ ولكنه حمله
على المعنى؛ لأن البخل منع المال وصرفه في غير وجهه وعلى غير طريقه،
وعلى هذا وردت قراءة الأعمش، في قوله تعالى: ﴿فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا
مِنْهُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٩] بالرفع على معنى امتنع قليل منهم من الشرب فلهذا رفعه.
(فمن اتاه الله مالاً): مكنه منه، وجعله^(١) متوسعاً فيه.

(فليصل به القرابة): يتفهم به ليكون ذلك صلة لهم.

(وليحسب به^(٢) الضيافة): قرأ^(٣) الإخوان وإطعامهم الطعام، وفي
الحديث: «من لئذ أخاه بما يشتهي رفع الله له ألف ألف درجة، وكتب له
ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف سيئة، وأطعمه من ثلاث جنات:
من جنة الخلد، ومن جنة الفردوس، ومن جنة المأوى»^(٤).

(وليفك به الأسير): الموثق بالإسار: وهو القيد.

(والعاني): المقيم على الإسار، والخضوع والذل، ومنه قوله تعالى:
﴿وَعَسَى الْوَجْهُ﴾ [طه: ١١١] أي خضعت وذلت.

(١) في (أ): وجملوه.

(٢) في النهج: منه.

(٣) القراء: الضيافة والكرم.

(٤) ورد أوله وهو وقوله: «من لئذ أخاه بما يشتهي» في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٥٣٤/٨
وعزاه إلى إنحاف السادة المتقين ٢٣٨/٥، والمغني عن حمل الأسفار للعراقي ١٢/٢، وتنزيه
الشرعة لابن عراق ١٢٩/٢، والسلسلة الضعيفة للألباني ١٠٧.

(وليحط منه الفقير): أراد ما يجب فيه من الزكاة، ويحتمل أن يكون
أراد الإحسان، والتفضل به على ذي الفاقة.

(والغارم): المديون أو من لحقه غرم من أجل نائبة أصابته، وفي
الحديث: «لا تحمل المسألة إلا لثلاثة: لذي غرم مَفْطُوع، أو دم مَوْجِع،
أو فقر مُذْقِع»^(١)، والغرام: الهلاك، قال الله تعالى: ﴿لَئِنْ عَذَبْنَاهَا كُنَّا
غَرَامًا﴾ [الفرقان: ٦٥]، وقال بشر^(٢):

ويوم النار ويوم الجفار^(٣)

كأنا عذاباً وكأنا غراماً^(٤)

(وليصبر نفسه على الحقوق): على أداؤها والقيام بها، حقوق الدين
ومكارم الأخلاق.

(والنواب): العظام من الأمور.

(ابتغاء الثواب): على الصبر عليها، وفي الحديث: «ما جرع عبد قط

(١) رواه الإمام أحمد بن عيسى في كتاب العلوم الشهير بأسماء أحمد بن عيسى بن زيد بن
علي (رحمهم) ٢٦٦/١، يلفظ: «لا تحمل المسألة إلا لذي فقر مدقع، أو دم مَوْجِع، أو غرم
مَفْطُوع» ورواه عنه الإمام القاسم بن محمد (رحمهم) في الاعتصام ٢٧٢/٢، وقال: وهذا أيضاً
في مسائل الحسن بن القاسم عليهما السلام، وفي الجامع الكافي، وهو في شرح التحرير.
(٢) هو بشر بن أبي خازم عمرو بن عوف الأسدي، أبو نوفل المتوفى نحو سنة ٢٢٢ هـ شاعر
جاهلي قتل من الشجعان، توفي قتيلاً في غزوة أغار بها على بني صعصعة بن معاوية، له
ديوان شعر مطبوع (الأعلام ٥٤/٢).

(٣) في (ب): ويوم النار ويوم الجفار. وهو تصحيف.

(٤) لسان العرب ٩٨١/٢ ونسب للطرمح، وأورده أيضاً في الكشف ٢٩٨/٣ بدون نسبة لثالثه.

جرعتين أفضل عند الله من جرعة غيظ يلقاها بحلم، أو جرعة مصيبة يلقاها بصبر جميل»^(١).

(فإن فوزاً بهذه الخصال): التي أشار إليها.

(شرف مكارم الدنيا): حيازة الخصال الشريفة المحمودة.

(ودرك فضائل الآخرة): إحراز^(٢) فضائلها ومراتبها العالية.

(١٣٤) ومن خطبة له عليه السلام في الاستسقاء

(الا وإن الأرض التي تحملكُم): تفلكُم على ظهرها، كما قال تعالى: ﴿وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾^(١) [الأنعام: ٧٠].

(والسمااء التي تظلكُم): فوق رؤوسكم كالظلة.

(مطيعتان لله ربكم): متقادتان لأمر الله تعالى، ومحتكمتان^(٢) لمراذه، كما قال تعالى: ﴿وَكَلَّ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران: ٨٣].

(وما أصبحتا تجودان لكم^(٣) ببركتيهما): بنموهما وزيادتهما، من جاده إذا أعطاه من نواله.

(توجعاً لكم): توجع له إذا رثى له من وجعه، ونصبه على أنه مفعول له.

(ولا زلفه إليكم): قريباً، وإسراعاً إلى نفعكم.

(ولا لخير ترجوانه منكم): نفع تظنان حصوله من جهتكم.

(ولكن أمرتكم بمنافعكم): إصلاح أحوالكم، وقيام أقواتكم، وتحصيل أرزاقكم.

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٢) في (ب): ومحكماته.

(٣) لكم، زيادة في (ب) وفي النهج.

(١) له شاهدان رواهما البيهقي في شعب الإيمان ٣١٤/٦ الأول برقم (٨٣٠٧) عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «(ما جرع عبد جرعة أعظم أجراً عند الله من جرعه غيظ كظمها ابتغاء وجه الله عز وجل)» والثاني برقم (٨٣٠٨) عن معمر عن سمع الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: «(ما جرعة أحب إلى الله من جرعه غيظ كظمها رجل أو جرعة صبر عند مصيبة...)» الحديث إلخ.

(٢) في (أ): أحرز.

(فأطاعتا): لأمر الله تعالى من أجل ذلك.

(وأقيمتا على حدود مصالحكم): الدنيوية من المنافع.

(فقامتا): من الاستقامة على ذلك.

(إن الله تعالى يبتلي): يختبر.

(عباده عند الأعمال السيئة): المعاصي التي تسوء صاحبها بإسقاط منزلته عند الله.

(ينقص الثمرات): وهو ما يصيبها عند ذلك من المصائب بالإعصار، وإرسال الهوام من الجراد، وسائر الهوام التي تنقصها وتاكلها وتفسدها.

(وحبس البركات): قبض الزيادات من جهة الله تعالى؛ جزاء بما عملوا من ذلك.

(وإغلاق خزائن الخيرات): منها لطفاً من جهة الله، وتمحيصاً وتعريضاً، وبدلاً لللطاف.

(ليتوب نائب): من ذنبه.

(ويقلع مقلع): من معصيته.

(ويتذكر متذكر): ما أصاب من كان قبلهم من المثالات^(١)، وحل بهم من العقوبات.

(ويزدجر مزدجر): يتعظ متعظ، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْمَجَرٌ﴾ [القمر: ١١] متعظ لمن اتعظ به.

(وقد جعل الله سبحانه الاستغفار): طلب المغفرة بالجوار إلى الله تعالى، والدعاء إليه بذلك، وذلك يكون على أوجه خمسة:

أولها: الرغبة إلى الله تعالى؛ بأن تجعل باطن كفك إلى السماء.

وثانيهما: الرهبة؛ بأن تجعل ظاهر كفك إلى السماء.

وثالثها: التبتل؛ بأن تجعل يديك على فخذيك، وتحرك جسدك مرة بعد مرة.

ورابعها: التضرع، وهو أن ترفع يديك، وتغيلهما يمينا وشمالاً.

وخامسها: الابتهاج، وهو لا يكون إلا بالخروج، ورفع اليدين ومدّهما أشد ما يقدر عليه، فهكذا يكون الأدب في الدعاء.

(سبباً للرزق^(١)): إنزاله على الخلق، وإدراؤه عليهم.

(ورحمة للخلق^(٢)): لطفاً بهم في الإقبال على الطاعة، وإرادة لمنافعهم من ذلك.

(كما قال تعالى): حكاية عن نوح (عليه السلام).

(﴿قُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ [نوح: ١٠٠]): لخطاياكم^(٣).

(﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ﴾ [نوح: ١١]): غيثها^(٤) ومطرها.

(١) في نسخة وشرح التهج: سبباً لدرور الرزق.

(٢) في التهج: الخلق.

(٣) في (أ): لخطايكم، وهو تحريف.

(٤) في (أ): أغيثها.

﴿عَلَيْكُمْ مِتْرَارًا﴾ (روح: ١١): متتابعاً بعضه في إثر بعض.

﴿وَيَنْدِزْكُمْ بِأَمْزَالٍ﴾ (روح: ١٢): يوصلها إليكم من جهته، ﴿وَيَنْدِزْكُمْ﴾^(١).

(فرحم الله امرأ): الرحمة من الله هي اللطف.

(استقبل توبته): جعلها نصب عينيه غير غافل عنها، ولا معرض عن فعلها.

(واستقال خطيئته): طلب من الله الإقالة منها بالمغفرة، والعفو من جهته.

(وبادر هنيئته!): سابق الموت عن أن يحول بينه وبينها.

(اللَّهُمَّ، إِنَّا خَرَجْنَا إِلَيْكَ): إلى ها هنا لانتها، أي وأنت الغاية لمقصدنا.

(من تحت الاستار والأكنان): من ها هنا لا ابتداء الغاية، والستر: ما يستر من البيت وما شاكلة، والكن: ما وقى من الشمس وغيرها.

(وبعد عجيج البهائم والولدان): عطشاً وفاقة، من ألم القحط والجوع.

(راغبين في رحمتك): حال من الضمير في خرجنا.

(وراجين فضل نعمتك): ومؤملين إفضالك، وكريم نعمتك.

(وخائفين من عذابك ونعمتك): بالقحط وحبس المطر، والرجاء إنما يكون في الأمور المحبوبة، والخوف مخصوص بالأمور المكروهة.

(اللَّهُمَّ، فاسقنا غيثك): المطر الذي تغيث به خلقك.

(١) بقية الآية القرآنية الشريفة: ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا﴾ صدق الله العظيم.

(ولا تجعلنا من القانطين): الأيسين من رحمتك.

(ولا تهلكنا بالسنين): المجدة، فتهلك جوعاً وهزالاً.

(ولا نؤاخذنا بما فعل السفهاء منا^(١)): الجاهلين بحقك، والغاصين لنعمتك.

(يا أرحم الراحمين): أعظم الراحمين رحمة، وأكثرهم لطفاً، وكيف لا ورحمتهم لما رحموه مأخوذة من رحمتك.

(اللَّهُمَّ، إِنَّا خَرَجْنَا^(٢)): من البيوت شاخصين عنها.

(نشكو إليك): من أحوالنا:

(ما لا يخفى عليك منها): لإحاطة علمك، واشتماله على كل خفية، فخرجنا:

(حين أجتأنا المضائق الوعرة): لجأت إليه إذا استندت إليه، والتجأت إذا اضطررت، والمضائق: جمع مضيقة، وهو: القفر، والوعرة: الصعبة.

(وفاجأتنا^(٣)): ، من قولهم: فاجأه مفاجأة إذا قابله.

(المقاحط المجذبة): جمع مَقْحَط، والجذب: نقيض الخصب.

(وأعيتنا المطالب المتعسرة): عيَّ بأمره إذا تحير فيه، والمطالب: جمع مطلب، والعسر: نقيض اليسر.

(١) قوله: منا سقط من (أ).

(٢) في (أ): اللهم أخرجنا، وفي نسخة أخرى: اللهم أخرجنا، في (ب) وشرح النهج ما أتته.

(٣) في النهج: وأجاءتنا.

(وتلاحمت علينا الفتن المستعصبة): [تلاحمت]^(١) التصقت بناءً، من قولهم: ألحمت الشيء بالشيء^(٢) إذا ألصقته به [الفتن]^(٣): الحروب التي يصعب أمرها، ويعظم خطبها.

(اللَّهُمَّ، إنا نسألك): نوجه المسألة إليك، ونطلب إجابتها من جهتك.

(لا تردنا خائبين): خاب الرجاء إذا بطل، ولم يكن له ثمرة.

(ولا تقلبنا): عن خروجنا هذا، وعن إقبالنا إليك.

(واجهين): وجع الرجل^(٤) إذا اشتد حزنه، وعظم أسفه.

(ولا تخاطبنا بذنوبنا): تقررها^(٥) علينا، وتذكرها لنا توبيخاً وتقريعاً.

(ولا تغايشنا^(٦) بأعمالنا): تكشف غطاءنا بما عملناه^(٧)، وتزيل عنا سترك بأفعالنا.

(اللَّهُمَّ، انشر علينا غيثك): أبسطه ليكون شاملاً لبلادنا.

(وبركتك): زيادتك من عطائك الجمّ ومنك الذي عمّ.

(ورزقك): الذي تفضلت به.

(ورحمتك): التي مننت بها.

(١) زيادة في (ب).

(٢) فوله: بالشيء، سقط من (أ).

(٣) زيادة في (ب).

(٤) فوله: الرجل، سقط من (أ).

(٥) في (ب): نقدرها.

(٦) فشا خبره أي انشر، وفي شرح التهجد: ولا تغايشنا.

(٧) في (أ): علمناه، وهو تصحيف.

(واسقنا سقيا نافعة): كثير نفعها في جميع أحوالها.

(مروية): للسهل والجبل.

(معشبة): محبة لما قد مات، ورادة لما قد فات.

(تنبت بها ما قد فات): من الزروع، والأشجار والكلأ.

(وتحبي بها ما قد مات): من الحيوانات برد عوضه، وهبة أمثاله من جودك وعطائك.

(نافعة الحيا): الحيا هو: المطر، وأراد مسكنة للعطش.

(كثيرة المجتنى): إما يكون المجتنى بالنون ومعناه كثير جناؤها وثمرها، وإما أن يكون بالباء بنقطة من أسفلها، أي كثير خراجها وعطاؤها^(١)، والأول هو سماعنا.

(تروي بها القيعان): جمع قاع، وهي: الصحاري والأراضي المتسعة.

(وتسيل البُطنان): جمع بطن وهو: أجواف الأودية وعميقها.

(وتستورق بها^(٢) الأشجار): من ريبها وغضارتها.

(وترخص الأسعار): لكثرة الحبوب وسعتها من كثرة^(٣) المطر.

(إنك على ما تشاء قدير): من ذلك كله.

(١) في (أ): وإعطاؤها.

(٢) بها، زيادة في (ب).

(٣) في (أ): كثر.

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع)

المنقطع ؛ لا انفصالها عما تقدم ، ويجوز أن تكون واردة للتنبيه ، كقوله تعالى : ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [نور: ٦٢] فالأمران محتملان كما ترى ، وكشفة منصوب على المصدرية ، نحو : ضربت ضربة ، وأراد بذلك أنه بين المطيع من هو والعاصي كذلك.

(لا أنه جهل ما أخفوه) : ليس كشفه ذلك ؛ لأنه قد خفي عليه الأمر فيما أضمره.

(من مصون سرائرهم^(١)) : صان الثوب يصونه صوتاً ، إذا لم يلبسه ، وهو مجاز ها هنا ، وأراد أنه لم يعلمها سواء فهي مصونة عن غيره .
(ويمكنون ضمائرهم) : مستورها.

(ولكن ليبلوهم) : من البلوى ، وهي : الاختبار.

(أيهم أحسن عملاً) : في الإخلاص والمراقبة ، والعمل لوجه الله تعالى .

(فيكون الثواب جزاء) : على الأعمال الصالحة .

(والعقاب بواء) أي مساواة ، والمعنى أن الحسنة مضاعفة لصاحبها ، والعقاب مساو للمعصية من غير زيادة ، كما قال تعالى : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَثْقَالٍ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ [الناس: ١٠] وهذا من لطف الله تعالى ، وعظيم كرمه ؛ لأن الجزء^(٢) الواحد من الثواب يكون جزاءً ، والباقي^(٣) فضل من الله تعالى وزيادة من إحسانه ، والبواء : المساواة ،

(١) في نسخة أخرى ، وفي شرح النهج : أسرارهم .
(٢) في (أ) و(ب) : الجزاء ، وما أتت من نسخة أخرى .
(٣) في (أ) : والثاني .

(١٢٥) ومن خطبة له عليه السلام

(بعث الله^(١) رسوله) : إلى الخلق.

(بما خصهم به من وحيه) : أيدهم به من المعجزات.

(وجعلهم حجة له على خلقه) : لما عصمهم به عن^(٢) القبائح بالأنطاف الخفية.

(لنلا تحب الحجة لهم) : للخلق على الأنبياء.

(بترك الإعذار إليهم) : لولم يرسل الأنبياء.

(فدعاهم) : الله .

(بلسان الصدق) : وهم الأنبياء ؛ لأنهم صادقون فيما قالوه من ذلك .

(إلى سبل^(٣) الحق) : إلى التوحيد والإلهية ، والإقرار بالربوبية .

(إلا^(٤) أن الله قد كشف الخلق كشفة [مكافاة]^(٥)) : إلا ها هنا للاستثناء

(١) الله ، زيادة في النهج .

(٢) في (ب) : من .

(٣) في النهج : سبيل .

(٤) في شرح النهج : ألا إن .

(٥) سقط من شرح النهج ، ومن نسخة أخرى .

يقال: دم فلان بواء لدم فلان أي سواء، قال:

فإِنْ تَكُنِ الْقَتْلَى بَوَاءً فَإِنَّكُمْ قَتَى مَا قَتَلْتُمْ آلَ عَوْفٍ بَيْنَ عَامِرٍ^(١)
(أين الذين زعموا أنهم الراسخون في العلم دوننا^(٢))؟: استفهام خارج مخرج الإنكار والتقرير، وأراد أنه يستحيل أن تكون أقدامهم راسخة في العلم بالله تعالى، ومعرفة أحكام الشريعة، ونحن لا نعلم ذلك، ويزعمون أنهم أحق منا به^(٣) وأولى.

(كذباً): على أنفسهم في قولهم خلاف الحق.

(وبغياً علينا): حيث ادّعوا ما ليس لهم، وانتصباهما على المصدرية الواقعة موقع الأحوال، كأنه قال: كاذبين في هذه المقالة، وباغين خلاف الحق في هذه الدعوى.

(أن رفعنا الله ووضعهم): من أجل أن رفعنا^(٤) الله، أي ما كان كذبهم وبغيهم إلا أن الله رفع مراتبنا عليهم، ووضعهم بحيث^(٥) لم يبلغوا تلك المراتب ولا وصلوها.

(وأعطانا): من فضله وجوده.

(وحرّمهم): ذلك.

(وادخلنا): في كرامته أو في الولاية على خلقه.

(١) البيت لليلي الأخيلية وهو في شرح النهج ٨٥/٩، وفي لسان العرب ٢٨٣/١.

(٢) في (أ): دونكا، وهو تحريف، والصواب كما أثبت من النهج، ومن (ب).

(٣) قوله: به، سقط من (أ).

(٤) بعده، في (ب): ووضعهم.

(٥) في (ب): حيث.

(وأخرجهم): عن ذلك فلا يدخلون فيه.

(بنا يستعطي الهدى): استعطي كذا، إذا طلب أن يعطاه، وأراد أنهم تطلب منهم الهداية، وتؤخذ أحكامها في كل أمر من الأمور الدينية والدنيوية.

(ويستجلى العمى): يطلب جلاؤه، وأراد أن الضلالة لأتزال إلا بهم وحميد سعايتهم.

(إن الأنمة من قريش): أي في^(١) هذه القبيلة من دون سائر القبائل، خلافاً لجميع الخوارج^(٢) وبعض المعتزلة، وبعض المرجئة^(٣)، وبعض الإمامية^(٤)، فإن هؤلاء زعموا أنها في سائر الناس، وهو قول إبراهيم النظام من المعتزلة.

(غرسوا في هذا البطن من هاشم): أراد أنها وإن كانت في قريش، فإنها في بني هاشم من قريش.

(١) قوله: في، سقط من (أ).

(٢) الخوارج: هم الذين قارقوا أمير المؤمنين علياً (عليه السلام) عند التحكيم وأنشأ مذهبهم عبد الله بن الكواء، وعبد الله بن وهب، ويسمون الشراة، والحرورية، والمحكمة، والمارقة (انظر المنية والأمل في شرح الملل والنحل للمهدي أحمد بن يحيى المرتضى ص ٢٦، ١١٠-١١٢).

(٣) المرجئة سميت بذلك لتركهم القطع بوعيد الفاسق، وذلك هو جامع مذهبهم، والإرجاء في أصل اللغة التأخير (المصدر السابق ٢٧-٢٨، ١٢٠-١٢١).

(٤) الإمامية فرقة من فرق الشيعة، سميت بذلك لجعلها أمور الدين كلها للإمام وأنه كالنبي، ولا يخلو وقت من إمام يحتاج إليه في أمر الدين والدنيا، وسموا رافضة لرفضهم زيد بن علي (عليه السلام)، ويسمون اثني عشرية لحصرهم الإمامة في اثني عشر إماماً مذكورين في كتبهم (انظر المصدر السابق ص ٢٤-٢٥، ١٠٠-١٠٢).

(لا تصلح على سواهم): لانكون الإمامة سالحة على غيرهم.

(ولا تصلح الولاة من غيرهم): ولا يكون الأئمة سالحين من غيرهم، وهذا مبالغة، وأراد أن الإمامة والأئمة لا تكون سالحة فيمن سواهم.

ثم قال: (اثروا عاجلاً): أراد الدنيا.

(وأخروا اجلاً): أراد الآخرة، فإن الدنيا يقال لها: عاجل لحضورها وتعجلها، والآخرة يقال لها: آجل لتأخرها.

(وتركوا صافياً): لا كدر فيه.

(وشربوا اجناً): متغيراً، وعنى بذلك اشتغالهم بأمور الدنيا، وإعراضهم عن أمور الآخرة، فالدنيا آجن لما يعرض فيها من الكدر، وكثرة المحن والأسواء، والآخرة صاف لما يُحمد من عاقبتها.

(كأنني أنظر): بقرب^(١) ذلك، وسرعته.

(إلى فاسقهم): أراد بذلك الحجاج بن يوسف، أو مروان بن الحكم، أو معاوية.

(وقد صحب المنكر فالفه): صاحبه، وتكرر عليه فعله مرات كثيرة حتى صار مأثوماً له.

(وبسببه ووافقه^(٢)): أنس به وصار موافقاً لطباعه، واستمر على ذلك أزمنة متطاولة^(٣).

(١) في (ب): تقرب، وفي نسخة أخرى: لقرب.

(٢) في (أ): وسبى به ووقفه، وما أثبت من (ب) ومن نسخة أخرى: ومن شرح النهج.

(٣) في (ب): أزمنة طويلة متطاولة.

(حتى شابت عليه^(١) مفارقه): من طول فعله له وملاسته إياه.

(وصبغت به خلانقه): امتزجت به امتزاجاً عظيماً، حتى لا يكاد يبارحه.

(مزيباً^(٢) كالتيار): أراد الموج، وإزياده: شدة اضطرابه وعظم حركته، وجعل ذلك كناية عن أنه يلبس المنكر بشدة وغلظ.

(لا يبالي ما غرق): فيه.

(أو كوقع النار في الهشيم): المتحطم^(٣) من الزرع.

(لا يحفل ما حرق): وأراد بذلك المبالغة في عظم إتيانه المنكرات، وإسراعه إلى فعلها، ولهذا مثله بالموج في تراكمه وبالنار في سرعة إحراقها لما تحرقه.

(أين العقول المستصبحة بمصاييح الهدى): في سلوك طريق الدين، وإدراك علوم الآخرة في التوحيد، والعلم بالله والاعتراف ببريبيته.

(والأبصار اللامحة إلى منار التقوى): المنار هو: علم الطريق، وهذا كله مجاز، وحقيقته هو^(٤) العلم بالله تعالى وسلوك طريق الجنة.

(أين القلوب التي وهبت لله): على ما لم يسم فاعله، وأراد التي وهبها أهلها من أجل ثواب الله، وإحراز رضوانه.

(وعوقدت على طاعة الله): أي عقدها أهلها على القيام بطاعة الله،

(١) قوله: عليه زيادة في (ب)، وفي شرح النهج.

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: ثم أقبل مزيباً كالتيار.

(٣) في (ب): المتحطم.

(٤) في (أ): هو أن العلم.

أي ألزومها ذلك، شبهها في لزومها للطاعة بمنزلة العقد المحكم الذي لا ينحل.

(ازدحموا على الخطام): إخبار عمّن^(١) تقدم ذكرهم بقوله: آثروا عاجلاً، وأراد أنهم تزاحموا^(٢) على متاع الدنيا ونعيمها، الذي لا بقاء له بمنزلة ما تحطم^(٣) واندق.

(وتشاحوا على الحرام): أي بخلت به أنفسهم، مع كونه حراماً لا يحل لهم أخذه، ولا يجوز لهم تناوله.

(ورفع لهم علم الجنة والنار): طريقهما، شبههما بالعلم المنصوب للطريق، لما فيهما من الإيضاح، ومباينة أحدهما عن الآخر وانفصاله.

(فصرفوا عن الجنة وجوههم): بالإعراض عن أعمالها، والإقبال على الدنيا، فهم بإعراضهم عنها كمن صرف وجهه عن الشيء المبصر فهو لا يدركه.

(وأقبلوا إلى^(٤) النار بأعمالهم): القبيحة، فلهذا كانوا بإيثارهم الأعمال القبيحة بمنزلة من أقبل عليها بوجهه، وقوله: (رفع لهم علم الجنة والنار) مع ما بعدها من تفاصيل أحوالهما، من علم البديع يسمى اللف والنشر، ألا تراه كيف ضمّهما في الذكر أولاً، ثم ألحق كل واحدة منهما بما يليق بها من الأحكام، وله في البلاغة موقع عظيم، يعرفه الجهابذة من أهل صناعة البيان.

(١) في (ب): على.

(٢) في (ب): يزدهموا، هكذا بغير إثبات التون.

(٣) في (أ): من يحطم أو يدق.

(٤) في (ب): على.

(دعاهم ربهم): بما قرر في عقولهم من الأدلة الواضحة على معرفته، ووجوب الطاعة له، وبما عهد إليهم على ألسنة الرسل من تصديق ما جاءوا به.

(فنفروا): [عن]^(١) سماعها.

(وولّوا): مدبرين عن العمل بها.

(ودعاهم الشيطان): بالوسوسة والإغواء، والتزيين والكذب، والأمانى الباطلة.

(فاستجابوا وأقبلوا): لدعائه، وأقبلوا على فعل ما يدعوههم إليه من ذلك.

(١) سقط من (أ).

من شرق بريقه عند الموت ، قال عدي بن زيد^(١) :

لَوْ بَغِيرَ الْمَاءِ حَلَقِي شَرْقٌ كُنْتُ كَالْغَصَّانِ بِالْمَاءِ اعْتَصَارِي^(٢)

(وفي كل أكلة غصص) : الأكلة بضم الفاء ما يؤكل ، والغصص بالفتح مصدر غصص الرجل بالطعام إذا اعترض في حلقه فلا يدخل ولا يخرج ، والغصص بالضم جمع غصة وهي : الشجا .

(لا تنالون منها نعمة) : وهو إدراك ما كان من لذاتها ونعيمها ، في مستقبل الأعمار وحاضرها .

(إلا بفراق أخرى) : أي لا تقيمون وقتاً من أوقات الدنيا إلا وتفارقون مثله ، فما كان في الأول من النعمة فقد مضى ، والثاني لا يأتي إلا بعد زوال الأول ، وانقطاعه من تلك النعمة ، بتقضيها^(٣) وزوالها .

(ولا يعمر معمر منكم يوماً من عمره) : أي ما يقيم ساعة في الدنيا .

(إلا بهدم آخر من أجله) : لأن الأوقات منقضية ، والأزمنة متكررة فلا يمكن حصول الغد إلا بذهاب اليوم ، فهو لا يصل إلى غد من عمره إلا بعد ذهاب اليوم من عمره ، فلهذا صدق قوله : (إلا بهدم آخر من أجله) كما ترى .

(١) هو عدي بن زيد بن حماد العبادي التميمي ، المتوفى نحو سنة ٣٥ ق . هـ شاعر من دهاة الجاهليين ، كان قروياً من أهل الحيرة فصيحاً ، يحسن العربية والفارسية ، وهو أول من كتب بالعربية في ديوان كسرى ، اتخذ في خاصته وجعله ترجماناً بينه وبين العرب ، جمع ما بقي من شعره في ديوان مطبوع (الأعلام ٢٢٠/٤) .

(٢) في (أ) : بالماء من اعتصاري ، وهو خطأ ، والبيت في لسان العرب ٣٠٥/٢ ونسبه لعدي بن زيد أيضاً .

(٣) في (ب) : بتقصها .

(١٣٦) ومن خطبة له عليه السلام

(أيها الناس) : خطاب عام لكل أحد .

(إِنَّمَا أَنْتُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا غَرَضٌ) : الغرض : ما يرمى من قرطاس وغيره^(١) .

(تنتضل فيكم^(٢) المنايا) : أراد إما ترميكم المنايا ، من قولهم : ناضله إذا رماء ، وإما تحتاركم بالهلاك ، من قولهم : انتضلت سهماً من كنانتي إذا اخترته ليرمي به .

(مع كل جرعة^(٣)) : من جرعتها^(٤) .

(شرق) : شرق بريقه إذا غُصَّ به ، وفي الحديث : «يؤخرون الصلاة إلى شرق الموتى»^(٥) أي إلى أن يبقى من الشمس مقدار ما يبقى من حياة

(١) في (ب) : أو غيره .

(٢) في نسخة وفي شرح النهج : فيه .

(٣) في (أ) : جرعة ، وهو تصحيف .

(٤) في (أ) : جرعتها ، وهو تصحيف .

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه ٣٧٨/١ ، والبيهقي في مجمع الزوائد ٢٨٥/٧ ، واليهقي في السنن الكبرى ٨٣/٢ ، وعبد الرزاق في مصنفه ٣٨٢/٢ ، وابن أبي شيبة في مصنفه ١٥٤/٢ .

(ولا تُجدد له زيادة في أكلة): الأكلة بفتح الفاء^(١) هي المرة الواحدة، والأكلة بالضم ما يؤكل، وسماعنا بالفتح، وأراد أنه لا يمكنه الوصول إلى أكلة واحدة.

(إلا بنفاد ما قبلها من رزقه): لأنه لا يصل إلى هذه إلا بعد نفاد ما سبقها^(٢) من الأرزاق.

(ولا يُختار له أثر): من الخصال المحمودة، والمناقب العالية.

(إلا وموت^(٣) له أثر): بالاندراس والاحياء؛ لتناول الأزمان وتكررها، فلهذا يكون الأول منها ذاهباً.

(ولا يتجدد له جديد): من عمره من الأيام.

(إلا بعد أن يخلق جديد): لأن غداً لا يأتي إلا بعد ذهاب اليوم، وهو الآن جديد وما بعده يكون جديداً كما ذكرناه، فلهذا قال: لا يتجدد غد^(٤) إلا بعد أن يخلق اليوم ويكون ماضياً.

(ولا تقوم له نابتة): أي لا ينبت له شيء من أمور الدنيا من رزق ولا عمر.

(إلا وتسقط منه محصودة): إلا ويزول عنه شيء آخر منها، وجعل النابت عبارة عما ينبت منها، والمحصود عبارة عما يزول^(٥) منها ويفنى.

(١) في (ب): الأكلة بالفتح في ... إلخ.

(٢) في (ب): ما سبقها.

(٣) في (ب): إلا بموت، وفي شرح النهج: إلامات.

(٤) في (أ): غداً.

(٥) ما بين المعرفين سقط من (ب).

(وقد مضت أصول): الآباء والأمهات والأجداد.

(نحن فروعها): لأنهم لولاهم ما كنا، وهذا هو الفائدة يكون الشيء أصلاً لغيره.

(فما بقاء فرع بعد ذهاب أصله?): ما هنا استفهامية، وأراد كيف يبقى فرع مع^(١) ذهاب أصله، هذا مستحيل في العقول متعذر.

(وما أحدثت بدعة إلا ترك بها سنة): البدعة هي: الحدث في الدين، ثم منها ما هو محمود وما هو أبدع، وليس مضاداً للسنة، ولا مزيلاً^(٢) لها، ومنها ما هو مذموم، وهو ما كان مضاداً للسنة مناقضاً لها فلهذا قال: إحداث البدعة فيه ترك السنة، يشير به إلى ما قلناه.

(فاتقوا البدع): احذروها، وفي الحديث: «من انتهر صاحب بدعة ملائكة قلبه أمناء وإيماناً يوم القيامة»^(٣).

(والزموا المهيع): الطريق الواسع.

(إن عوازم الأمور أفضلها): أي ما كان منها متقدماً، وهو جمع عازمة وأراد ما عمل به الأفاضل من القدماء، والعيون من العلماء، فهو حق لا معزل عنه، أو يكون جمع عوزم، وهي: العجوز المسنة، استعارة

(١) في (ب): بعد.

(٢) في (ب): ولا مزيلاً.

(٣) رواه في مستند الشهاب ٣١٨/١، وفي كشف الحفاء ٣٠٨/٢، وهو في موسوعة أطراف الحديث النبوي ١٥١/٨ وعزاه إلى إتحاف السادة المتقين ١٩٦/٦، والأسرار المرفوعة لعلي القاري (٣٣٣).

من ذلك أي ما كان متقدماً معمولاً به من السلف الصالح، فهو حق فيجب اتباعه، ولا يجوز مخالفته.

(فإن^(١) محدثاتها شرارها): أي ما أحدث^(٢) ولم يسبق به عمل أهل الصلاح فهو شر، وأراد ما أحدث مما يكون مخالفاً لما قد عمل عليه الأفاضل من أهل البصيرة، وفي الحديث: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن»^(٣)، وقال: «خير الأمور أوسطها»^(٤)، وشرها محدثاتها.

(١) في النهج: وإن.

(٢) في (ب): حدث.

(٣) أخرجه من حديث عن أبي ذر البهيمي في مجمع الزوائد ١٧٧/١، ورواه موقوفاً على عبد الله بن مسعود الحاكم النيسابوري في المستدرک ٨٣/٣، وأحمد بن حنبل في مسنده ٣٧٩/١، وأورده في موسوعة أطراف الحديث ١٣٣/٩ وعزاه إلى نصب الراية للزلمي ١٣٣/٤، وكشف الخفاء ٢٦٣/٢ وغيرها.

(٤) في (ب) وفي نسخة أخرى: أوسطها.

(١٣٧) ومن كلام له عليه السلام يخاطب عمر^(١) رضي الله عنه وقد استشاره في حرب الفرس بنفسه

(إن هذا الأمر): يشير إلى الدين.

(لم يكن نصره لأحد^(٢) ولا خذلانه): تأييده و لائقه بعناية، من جهة أحد من الخلق.

(بكثرة ولاقلة): غلبة في الجيوش، ولاقلة منهم.

(وهو دين الله): توحيده، وأوامره ونواهيه.

(الذي أظهره): أعلنه^(٣) على أوج^(٤) الشمس، وعلى رؤوس الأشهاد.

(وجنده الذي أعدّه): للأعداء من خالف أمره ونهيه.

(واصدّه): من عنده بالنصر والتأييد، والغلبة والتبثيث.

(حتى بلغ ما بلغ): إلى حيث لا يمكن حده ولا وصفه، من

الاستطالة والعلو.

(١) في (ب): ومن كلام له لعمر.

(٢) لأحد، سقط من النهج.

(٣) في (ب): أعلنه على برج.

(٤) الأوج: ضد البهوط.

(فقطع حيث طلع): من الرفعة إلى حيث علم الله.

(ونحن على موعود من الله): إما على وعد من الله إن قلنا: إن^(١) اسم المفعول في موضع المصدر، وإما على أمر موعود به من جهة الله تعالى في النصر لدينه، وخذلان ماعداه من الأديان ومحوها وإزالتها.

(والله منجز وعده): أنجز وعده إذا أتمه، وحصله وصدق فيه.

(وناصر جنده): وهم جند الإسلام.

(ومكان القيم بالأمر): القائم بأعباء الخلافة، الصادر عن رأيه جميع أحكام الشريعة والمنفذ^(٢) لها.

(مكان النظام من الخرز): أراد بمنزلة الخيط الذي ينظم فيه الخرز واللائي، فإنه لا محالة:

(يجمعه ويضمه): مخافة ألا يتفرق ويتبدد.

(فإن انقطع النظام): الخيط الذي سلكت فيه هذه الخرز.

(تفرق وذهب): لفقد ما يضمه ويجمعه.

(ثم لم يجتمع^(٣) بحذافيره أبداً): الواحد حذفور، وهن: أعالي الشيء ونواحيه وجوانبه، وفي الحديث: «إذا بدا علم من أعلام الساعة وأشراتها، تابعت كنظام انقطع سلكه»^(٤)، فلهذا تناثر لعدم ما يمسكه.

(١) في (أ): إنه، وما أثبتته من نسخة أخرى، و في (ب): إنه اسم مفعول.

(٢) في (ب): والمفيد.

(٣) في (أ): يجمع.

(٤) أخرج الحديث بمعنى مقارب الترمذي في سننه ٤٩٥/٤، والمنذري في الترغيب والترهيب ٥/٤، وهو في مستند شمس الأخبار ٣٦٦/٢ في الباب (١٨٧).

(والعرب اليوم): أراد به الوقت الذي هم فيه.

(وإن كانوا قليلاً): عدداً قليلاً إذ لم يفش الإسلام، وتنتشر^(١) حواشيه:

(فهم كثير^(٢) بالإسلام): أراد أنهم وإن كان عددهم قليلاً فسلطانهم عظيم بالإسلام، وفي الحديث: «الإسلام يعلو ولا يعلى».

(عزیزون بالاجتماع): أراد بالتناصر والمعاضدة، والتعاون، والمرافدة من بعضهم ببعض^(٣).

(فكن قطباً): القطب هو: المسمار الذي^(٤) تدور عليه الرحى.

(واستدر^(٥) الرحى بالعرب): أراد إما اجعلهم رحى^(٦) لك وأدرها أنت بنفسك، أو أراد كن أنت كالرحى، واطلب إدارتها بهم.

(وأصلهم دونك نار الحرب): واجعلهم يصلونها ما خلاك أي يدخلونها ويلقون شرها، من قولهم: أصلته النار إذا أدخلته فيها، قال الله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَهَا﴾ [إبراهيم: ٢٩].

(فإنك إن شخّصت): فارقت مكانك.

(من هذه الأرض): دار الإسلام وحيث إنفاذ حكم^(٧) الله تعالى، والقيام بأمر المسلمين.

(١) في (ب): وتنتشر.

(٢) في النهج: فهم كثيرون.

(٣) في (ب): بعض.

(٤) في (أ): التي.

(٥) في (أ): واستدر، وهو تحريف.

(٦) في (ب): رحاك.

(٧) في (ب): وحيث الانقياد لحكم الله تعالى.

ومن كلامه له (ع) يخاطب عمر وقد استشاره في حرب الفرس بنفسه الديباج الوضي

(انتفضت عليك العرب): يحتمل أن يكون بالفاء ، من قولهم: نفضت الثوب أنفضه إذا حركته، ومن نفضت المرأة كرشها إذا كثر^(١) ولدها، ويحتمل أن يكون بالقاف، من قولهم: تنقضت^(٢) الأرض بالنبات إذا تشققت^(٣) به، وأراد انتشارهم بالمخالفة عليه.

(من أطرافها): أقاصيها البعيدة.

(واقطارها): جهاتها المتباينة، يطلبون اجتياح دار الإسلام، والغلبة عليها فهراً، ويعظم مكرهم، وتكبر^(٤) استطالتهم بعدك على من وراءك من المسلمين.

(حتى يكون ما تدع وراءك): من دار الإسلام، وحفظ من فيها من العلماء وكافة المسلمين.

(من العورات): الأمور المهمة التي يجب سترها وتغطيتها، وإنما قال لها: عورة لما يظهر عند انكشافها وتغيرها من القبح والمساءة في الدين. (أهم إليك): أعظم موقعاً عندك؛ لأنها هي الأصل وما عداها كالفرع بالإضافة إليها.

(مما بين يديك): من غزوته وقصدته من هؤلاء.

(إن الأعاجم): جمع أعجم، وهو: الذي لا يبين كلامه.

(إن ينظروا إليك غداً): في هذه الأوقات المستقبلية.

(١) في (أ): كبير.

(٢) في (ب): تنقض.

(٣) في (ب): شقت.

(٤) سقط من (ب).

الديباج الوضي ومن كلامه له (ع) يخاطب عمر وقد استشاره في حرب الفرس بنفسه

(يقولوا): يجيلوا أنظارهم، ويضربوا سهام الرأي.

(هذا أصل العرب): قاعدة أمرهم، والذي تدور عليه الرضى، ويقولوا^(١) لأنفسهم:

(إذا^(٢) اقتطعتموه): استأصلتموه قتلاً، وأخذتموه.

(استرحتم): عن الحرب وشن الغارات من كل جهة إذ لا يبقى أحد منهم يقوم مقامه ويسد مسدّه.

(فيكون ذلك): يشير إلى ما قد قرروه^(٣) في أنفسهم مما ذكره.

(أشد لكتبهم): أعظم لمكرهم، وأدخل في جرأتهم.

(عليك): في قتلك واستئصال شأفتك.

(وظممعهم فيك): ويكون سبباً لأن يطمعوا فيك، فقبل ما قاله أمير المؤمنين، وترك عمر الغزو بعد ذلك، وعرف أن هذا هو الأمر بالحزم، والوثيقة بالعزم، وأنه كلام عارف بالحرب ومكائدها، ومحيط منها بأسرارها ومقاصدها.

(فأما ما ذكرت من مسير القوم إلى قتال^(٤) المسلمين): لأن عمر قال: إن الفرس قد خرجوا لقتال المسلمين، يؤكد غزوهم إلى بلادهم، فقال له أمير المؤمنين:

(إن الله أكره لمسيرهم منك): فلو شاء لكفهم عن ذلك.

(١) في (أ): وتقول.

(٢) في (ب) والنهج: فإذا.

(٣) في (ب): قدره.

(٤) قوله: قتال، سقط من (أ).

ومن كلام له (ع) يخاطب عمر وقد استشاره في حرب الفرس بنفسه الديباج الوضي

(وهو أقدر على تغيير ما يكره): ولكنه يريد البلوى والامتحان بالصبر على الجهاد ومشاقه، وعظيم تكاليفه.

(وأما ما ذكرت من عددهم): لأن عمر قال: إنهم عدد عظيم، وجمّ غفير، لا يحصي أعدادهم إلا الله، وهم زائدون على العدة التي حكى الله تعالى من أن الواحد يكون للآثنين، وأراد أن الجهاد والحال هذه مع كثرة عددهم هل يكون واجباً أو يسقط وجوبه؟ فقال له أمير المؤمنين:

(فإنّا^(١) لم نكن نقاتل فيما مضى بالكثرة): أراد في زمن الرسول في جميع الغزوات كلها، كبدر، وحنين، والحنديق، وغيرها من الغزوات.

(وإنما كنّا^(٢) نقاتل بالنصر): من جهة الله تعالى بإمداد الملائكة.

(والمحونة): بالألطف الحقية، كإلقاء الرعب في قلوبهم، وخذلانهم بالفشل والطيش، والهبية في صدورهم، وغير ذلك مما يكون سبباً في فشلهم، وإرعاد فرائضهم، فترك عمر ما في نفسه من ذلك، ولم ير إلى مخالفة أمير المؤمنين في ذلك سبيلاً، لما تحقق وجه الصلاح، وعلم أنه هو^(٣) الرأي الذي لا يسع مخالفته^(٤)، وكيف لا وقد لاحت على وجهه مخايل الصواب، وزالت عنه ترجيمات الظنون، وشكوك الارتياب، وقد كان استشاره في غزو الروم أيضاً، فأشار بخلاف ذلك، وقد قدمنا كلامه في ذلك، وقيصر هو ملك الروم، ولما وصل إليه كتاب رسول الله

(١) في (أ): فإن.

(٢) قوله: كنا زيادة في (ب). وشرح النهج.

(٣) هو، زيادة في (ب).

(٤) انظر تفاصيل ذلك في شرح ابن أبي الحديد ٩٩/٩-١٠١.

الديباج الوضي ومن كلام له (ع) يخاطب عمر وقد استشاره في حرب الفرس بنفسه

قَبْلَهُ^(١)، وكسرى هو ملك الفرس، ولما وصل إليه كتاب رسول الله^(٢) مزقه، فقال (عليه السلام): «عزق ملكه»^(٣)، ثم قال النبي (عليه السلام): «إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده»^(٤)، يشير بذلك إلى قوة الإسلام، وإبطال أمرهم، فكان كما قال من أخذهم وقتلهم، واستتصال المسلمين لشأفتهم، فقتل الله هذا كسرى أنوشروان بجند الإسلام وأنصاره، وأخذت بنته بوران سبية، وضرب عليها بالسهم، فسألها عبد الله بن عمر أباه ليطأها فأبى، فأعطاه^(٥) الحسن بن علي، وقال لابنه^(٦): إتنى بأب مثل أبيه، وأم مثل أمه، وأنا أعطيك إياها.

(١) في (ب): قبله.

(٢) في (أ): الرسول.

(٣) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى ١٧٧/٩.

(٤) أخرجه البخاري في صحيحه ١١٣٥٣، وابن حبان في صحيحه ٨٣/١٥، والنرمذي في

سننه ٤٩٧/٤، والبيهقي في مجمع الزوائد ٢٨٩/٨، والبيهقي في السنن الكبرى ١٧٧/٩.

(٥) في (أ): وأعطاه.

(٦) في (أ): لأبيه، وهو نصيف.

(١٣٨) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها القرآن

(بعث^(١) محمداً صلى الله عليه وآله^(٢) بالحق): وهو علمه بما للخلق فيه من المصلحة والهداية إلى الدين القيم فبعثه الله.

(ليخرج عباده من عبادة الأوثان إلى عبادته): من الشرك إلى التوحيد، وأن تكون العبادة خالصة لله تعالى، [ولا تكون لغيره من وثن أو صنم، أو غير ذلك مما يُعبد من دون الله.

وقوله: (عباده من عبادة الأوثان) من أنواع البديع، يسمى بالتجنيس المطلق، كقوله تعالى^(٣): ﴿يَأْسَفُنِي عَلَى يُوسُفَ﴾ [يوسف: ٨١] وقوله تعالى: ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ﴾ [النمل: ٤٤]، وهو موجود في القرآن كثير، ومنه قول أبي فراس^(٤):

فما السُلاف ذهنتي بل سوائفه ولا السُمول ازدهنتي بل شمائله^(٥)

(١) في النهج: فبعث الله محمداً... إلخ.

(٢) وآله، زيادة في النهج.

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٤) هو الخارث بن سعيد بن حمدان التغلبي، المشهور بأبي فراس الحمداني (٣٢٠-٣٥٧ هـ) أمير شاعر فارس، وهو ابن عم سيف الدولة، وله وقائع كثيرة قاتل بها بين يدي سيف الدولة، وكان سيف الدولة يحبه ويحمله ويستصحبه في غزواته كلها، وفلده منبجاً وحران وأعمالها، وله ديوان شعر مطبوع (الأعلام ١٥٥/٢).

(٥) السُلاف: الخمر، والسوالف: ناحية مقدم الغنق، والسُمول: الخمر أيضاً.

والشمائل: الأخلاق.

ألوي بزمي أصداعاً لوين^(١) به وعجل صبري بما تحوي حلائله
وفي الحريريات^(٢) قوله:

وأخوى حوى رقي بركة لطيفه وغادرنى أليف الشهاد لغدوه
(ومن طاعة الشيطان): فعل ما يريد من القبائح كلها، والكف عن الواجبات كلها.

(إلى طاعته): إلى فعل ما يريد من ذلك.

(بقرآن): الباء متعلقة بقوله: بعث، أو بقوله: ليخرج، إما على على جهة الآلة، كقولك: كتبت بالقلم، وإما على جهة الحالية، كقولك: دخل علينا بثياب السفر أي لا بساً لها.

(قد بينه): إما أظهر مراده منه بما أوضحه فيه من الأحكام، وإما بين حكمه من متشابهه ومجمله من مبيته، وعامه بخاصه، وغير ذلك من الأحكام المبهمة فيه.

(وأحكمه): إما جعل محكماً لا لبس فيه، وإما جعل فيه الحكمة والشفاء والتور والهدى، كما قال تعالى: ﴿يَنَاقُ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩].

(ليعلم العباد ربهم إذ^(٣) جهلوه): ليعلموا منه الأدلة [الباهرة]^(٤) على وجود الله تعالى، وتوحيده وحكمته، فإن الله تعالى رتب الأدلة

(١) في (ب): ألون.

(٢) في (أ): الحريريات وهو تحريف، والحريريات هي المعروفة بالمقامات الحريرية نسبة لمؤلفها القاسم بن علي بن محمد الحريري البصري، المتوفى سنة ٥١٦ هـ.

(٣) في (أ): إذا.

(٤) سقط من (ب).

على وجوده، وباهر حكمته وعجائب مخلوقاته على أكمل ترتيب، وساقها على أحسن سياق، بحيث لا يوجد تحريرها في كتب المتكلمين، ولا يخطر لأحد منهم على بال، وأكثر القرآن مملؤ من الدلالة على التوحيد، وإبطال إلهية غيره، وإثبات الحشر والنشر، وأحوال القيامة، وغير ذلك من العلوم الدينية، ولتذكر من ذلك آية^(١) منبهة على غيرها، وهي قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا^(٢) رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ...﴾ إلى قوله: ﴿عَالِمُونَ^(٣)﴾ فدلّ أولاً على وجوده بخلقهم، وبخلق آبائهم، وبخلق السماء والأرض، ثم بإنزال المطر، وخلق هذه الثمرات رزقاً للخلق، ثم خرج من ذلك إلى تقرير النبوة بإظهار المعجز والتحدي به^(٤)، ثم حذر من النار وبشر بالجنة، فجمع في هذه الآية من أصول الديانة، وأحكام الآخرة ما يشهد له ظاهرها^(٥) بالترتيب اللائق، وتشهد له العقول بالصحة والثبات^(٦)، وهكذا حال غيرها من الآيات من سورة النحل، وغيرها من السور.

(١) في (أ): أنه، وهو تصحيف.

(٢) في النسخ: اتقوا، والصواب كما أثبت.

(٣) هي خمس آيات قرآنية شريفة في سورة البقرة من الآية (٢١) إلى الآية (٢٥) وعين قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ، الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ، وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُقُودُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ، وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنْتُمْ بِمَشَائِهَا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ صدق الله العظيم.

(٤) قوله: به، زيادة في (ب).

(٥) في (أ): ظاهره.

(٦) في (أ): والبيان.

(وليقروا به بعد إذ جحدوه): بإثبات غيره إلباً.
(وليثبتوه بعد إذ أنكروه): ونفوه، وعلّقوا هذه الحوادث بغيره من عقل، أو فلك أو نجم، أو غير ذلك من التمويهات الباطلة.
(فتجلس لهم سبحانه في كتابه): ظهر بما أودع في كتابه من بيان هذه الأدلة الدالة على وجوده، وإثبات حكمته وباهر قدرته.
(من غير أن يكونوا^(١) رأوه): لم يشاهدوه اكتفاء بمشاهدة العقول له، وتحقيقها لوجوده.

(وبما أراهم من قدرته): من خلق هذه المكونات العظيمة الدالة على باهر القدرة، كما قال تعالى: ﴿خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٠٢].
(وخوفهم من سطوته): عذابه ونقماته، بقوله تعالى: ﴿إِنْ يَطَّشَنَّ رَبُّكَ لَشَدِيدٍ﴾ [المرج: ١٢]، ﴿إِنْ رَبُّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الرعد: ٦].

(وكيف محق من محق بالمثلثات): محقه إذا أبطله وأفسده، والمثلثات: العقوبات.

(واحتصد من احتصد بالنقمات): حصده^(٢) إذا قطعه، قال الله تعالى: ﴿مِنْهَا قَائِمٌ وَكَصِيدٌ﴾ [سود: ١٠٠] وأراد وقطع دابر من قطع من الأمم الماضية، والقرون الخالية.

(وإنه سيأتي عليكم من بعدي): بعد وفاتي وانقطاع أيامي.

(١) يكونوا، زيادة في شرح النهج.

(٢) في (أ): أحصده.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها القرآن الديباج الوضي

(زمان ليس فيه شيء^(١) أخفى من الحق): لاندراس أحكامه وإعماه رسومه وأعلامه.

(ولا اظهر من الباطل): لعلوه وارتفاعه.

(ولا أكثر من الكذب على الله وعلى رسوله): فيكذب عليهما، ويقال عليهما ما لا يقولانه.

(وليس عند أهل ذلك الزمان سلعة أبور من الكتاب): بار المتاع إذا كسد، ولم يكن له قيمة ولا وزن.

(إذا تلي حق تلاوته): إذا أقيمت حروفه، وأخرجت من مخارجها، وأظهرت أحكامه، وأقرت في مواضعها، فمتى كان على هذه الصفة كان بانراً لا يلتفت إليه، ولا يعول عليه.

(ولا انفق منه إذا حرف عن مواضعه): أراد أن القرآن إذا بدلت أحكامه وغيّرت رسومه، كانوا أشوق ما يكون إلى سماعه، وأقبل ما يكون عليه لما كان ذلك يوافق أهواءهم، وتطيب به نفوسهم، فهم يسرعون إليه غاية الإسراع.

(ولا في البلاد شيء أنكر من المعروف): لقلّة من يعمل به، ويدعو إليه فهو ينكر إذا قصد.

(ولا أعرف من المنكر): لكثرة العاملين به، وإقبال الناس عليه.

(فقد نبذ الكتاب حملته): كنى بذلك عن أطراح أحكامه وإهماله، كما قال تعالى: ﴿فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

(١) قوله: شيء. زيادة في (ب) وشرح النهج.

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها القرآن

(وتناساه حفظته): بترك درسه حتى أمحي عن قلوبهم.

(فالكتاب يومئذ وأهله): عني بالكتاب القرآن، وبأهله أهل البيت، هو وأولاده، وأراد بقوله: (يومئذ) أي زمان حصول هذه الحوادث التي ذكرها، والتتوين عوض من تلك الجملة المذكورة أولاً.

(منفيان): عن أماكنهما.

(طريدان): عن مستقرهما.

(وصاحبان): لا يفصل أحدهما عن الآخر؛ لأنهما الثقلان فلا يزالان مجتمعين على الحق، كما قال (عليه السلام): «قد خلقت فيكم الثقلين: كتاب الله، وعترتي أهل بيتي».

(مصطحبان): الاصطحاب: افتعال من الصحبة، وأراد أن اقترانهما من أجل دلالتها على الحق فهما لا يفترقان أبداً.

(في طريق واحد): وهي طريق الجنة والهداية إلى الدين والتوحيد والإقرار بأمور الآخرة^(١).

(لا يؤويهما مؤو): آواه إذا ضمّه وكفله، قال الله تعالى: ﴿وَأُوْتَيْنَاهُمَا إِلَى رُبُوعٍ﴾ [النور: ٥٠] وأراد أنه لا يعمل بهما عامل، ولا يميل إليهما مائل أصلاً.

(فالكتاب^(٢) وأهله): يريد من ذكرناه من أهل البيت والقرآن.

(١) ما بين المعقوفين سقط من (أ).

(٢) في (أ): والكتاب، وأهله وذلك الزمان... إلخ، وما أثبت من ب وشرح النهج، ومن نسخة أخرى.

(في ذلك الزمان في الناس): كائنان وحاصلان معهم.

(وليسا فيهم): لعدم من يعمل بهما، فكأنهما في الحقيقة مرتفعان عنهم.

(ومعهم): مصاحبان لهم في جميع الحالات.

(وليسا معهم): أي أنهما بين أظهرهم، وكائنان معهم، وليسا معهم لم يتفقوا على معرفة أحكامهما، وما يتوجه من حقهما فكأنهما في الحقيقة باثنان عنهم بعيدان.

(لأن الضلالة إلا^(١) توافق الهدى): لأنهما يدعوان إلى الحق، ويدلان عليه، وهم مكبّون على الباطل عاملون^(٢) به، فلا بتلاءمون ولا يتقاربون. (وإن اجتماعا): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أن الضلالة لاتوافق الهدى، وإن اجتماعا فهما في الحقيقة مفترقان؛ لتباينهما في المعنى.

وثانيهما: أن يريد الا ستئناف بالشرط أي إن حصل اجتماعهما.

(واجتمع القوم على الفرقة): أي على مخالفة أمرالدين؛ لأن اجتماعهما على ذلك هو فرقة في الحقيقة.

(وافترقوا على^(٣) الجماعة): أي^(٤) وخالفوا ما يجب فيه الاجتماع من أحكام الله وأمره ونهيه، ففعلهم هذا من الاجتماع على الفرقة، والفرقة على الجماعة.

(١) سقط من (أ)، وهو في النهج، وقد أثبتته من النهج، ومن (ب).

(٢) في (ب): فاعلون به.

(٣) في (ب): عن.

(٤) أي، زيادة في (ب).

(كانهم أنمة الكتاب): فيكون تابعاً لهم على ما يهوونه ويريدونه.

(وليس الكتاب إماماً لهم): فيحتكمون لأمره، ويتابعونه على مراده، وينقادون لأمره ونهيه.

(فلم يبق^(١) عندهم إلا اسمه): الفاء هذه هي جواب الشرط، أي إن اجتماعا الكتاب وأهله، فليس معهم إلا اسمه، وليسوا^(٢) عاملين به، ولا يؤثرون شيئاً منه لمخالفتهم له في جميع أحوالهم.

(ولا يعرفون منه^(٣) إلا خطه وزيه): ولا يتحققون منه إلا سواد المكتوب وتأليف أحرفه بعضها إلى بعض، فأما أحكامه فلا تخطر لأحد منهم على بال.

(ومن قبل): أي من قبل هذه الأشياء التي ذكرها، من نبذ الكتاب وأهله، واطراحهما من أيديهم.

(ما مثلوا^(٤) بالصالحين): ما ها هنا مصدرية، أي وتمثلوا^(٥) بالعلماء والأفاضل، وفعلوا بهم كل فعل قبيح من تشريدهم عن البلاد وطردهم، من^(٦) قولهم: مثل به إذا نكل به، والمصدر مثلاً، والاسم منه المثلة، وفي الحديث بعد قتل حمزة: «والله لأن مكنتي الله لأمثلن بسبعين منهم»

(١) في (ب): فليس عندهم منه، وفي شرح النهج: فلم يبق عندهم منه... إلخ.

(٢) في (أ): وليس.

(٣) سقط من (ب) ومن شرح النهج.

(٤) في (أ): ما مثلوه.

(٥) في نسخة أخرى: ومثلوا.

(٦) في (ب): وقولهم.

فتزلت الآية: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ﴾^(١) [النحل: ١٢٦] فما قام فينا مقاماً بعد ذلك إلا وهو ينهانا عن المثلة.

(كل مثله): أنواعاً من المثل، وضروباً منها.

(وَسَوْفَ يَصَدِّقُهُمُ عَلَى اللَّهِ قِرْيَةٌ^(٢)): وقالوا في كل ما صدقوا فيه: إنه كذب على الله افتروه عليه.

(وَجَعَلُوا فِي الْخِسْفَةِ عَقُوبَةَ السَّيِّئَةِ): أراد أنهم عاقبهم، ومثلوا بهم كل مُثْلَة، لما كان دعاؤهم إلى الله واجتهادهم في دينه بمنزلة ما لو كانوا على خلاف ذلك، من تحريف أمر الله والدعاء إلى غيرهم^(٣)، فما ينالهم على الأول إلا مثل ما نالهم على الثاني من العقوبة.

(وَإِنَّمَا هَلِكٌ مِنْكُمْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ^(٤)): من الأمم والقرون، إنما كان ذلك:

(بَطُولُ أَمَانِهِمْ): كثرتها عليهم، وغلبتها على عقولهم بالتفطية والإعماء.

(وَتَغْيِبُ أَجَالِهِمْ): حتى نسوها، وتوهموا الخلود فأعرضوا عن الآخرة، وأهملوها عن قلوبهم.

(حَتَّى نَزَلَ بِهِمُ الْمَوْعُودُ): الأمر الموعود به، وهو الموت الذي لا يكذب خبره، الذي وعدوا به واستيقنوه.

(١) أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخمسية ١٨٧/٢ بسنده عن ابن عباس، والحاكم في المستدرک ٢١٨/٣، والبيهقي في مجمع الزوائد ١١٩/٦، ورواه باختلاف يسير ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٧/١٥ عن الواقدي.

(٢) في (أ): قربة، وهو تحريف، والصواب: كما أثبت.

(٣) كذا في النسخ، ولعل الصواب: غيره، وظنن فوقها في (ب) بقوله: ظ: غيره.

(٤) في نسخة: قبلهم (هائش في ب).

(الذي تُرَدُّ عَنْهُ^(١) المَعْدِرَةُ): أي الاعتذار فلا يكون مقبولاً.

(وَتَرْفَعُ عَنْهُ^(٢) التَّوْبَةُ): أي لا يكون لها حكم في القبول فهي مرفوعة، وإنما كان الأمر كما ذكر من بطلان الاعتذار، ورفع التوبة؛ لما فيه من الإلجاء بمشاهدة الملائكة وتحقق الأحوال كلها، فلاجل ذلك بطلت التوبة، وارتفع الاعتذار، ويصدق ما قلناه قوله تعالى: ﴿وَكَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ [النساء: ١٨]، فسوى الله هاهنا بين من سوى هذه التوبة عند الموت، وبين من يموت وهو كافر^(٣)، في استحقاق العقوبة، وفي هذا دلالة على استعجال التوبة، والتحفظ على تقديمها.

(وَتَحُلُّ مَعَهُ الْقَارِعَةُ وَالنَّقْمَةُ): وذلك ما يكون بعد الموت من عذاب الله ونكاله وأليم عقوبته.

(أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّهُ): الضمير هاهنا للشأن؛ لأنه موضع تفخيم ومبالغة.

(مَنْ اسْتَنْصَحَ اللَّهَ): طلب النصيحة من جهته، بفعل الألفاظ الخفية من جهته.

(وَقُفُّ): إما للأعمال الصالحة، وإما للثواب الجزيل، ورفع المنزلة عند الله، وكل ذلك فيه إحراز رضوان الله وكريم مآبه.

(وَمَنْ اتَّخَذَ قَوْلَهُ دَلِيلًا): جعل القرآن إماماً له فيما يأتي ويذر في جميع أموره فلا يورد ولا يصدر إلا به.

(١) في شرح النهج: عنه.

(٢) في (ب): وفي شرح النهج: عنه.

(٣) في (ب): وبين من يموت كافراً.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها القرآن الديباج الوضي

(هدي للتي هي أقوم): هداه الله للخصلة المرضية عنده المستقيمة المؤدية إلى الجنة.

(وان جارا لله آمن): المستند إليه في أموره، المعتمد عليه في أحواله، المتوكل عليه آمن من كل ما يخافه من الشرور والبلاوي، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [الطلاق: 3]، من كل ما يخاف ويحذر.

(وعدوه خائف): والمعادي لله^(١) بترك طاعته، الكائن من حزب الشيطان فهو خائف، إما من تقمة الله تعالى له؛ لأجل معصيته، وإما من تسليط من يقهره ويذله ويقطع دابره، وفي الحديث: «من اتقى الله أخاف الله منه كل شيء»، ومن عصى الله خوفه الله من كل شيء^(٢)، ومصدق ما قلناه من ذلك، قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ الْمِرَّةُ وَكَرْسِيُّهُ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشورى: 8]، وقوله تعالى في حق المنافقين: ﴿يَخْسِفُونَ كُلَّ صَبَاحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ [التائرون: 1] أي لا صيحة إلا وهم يخافونها إذا سمعوها كأنها واقعة بهم.

(وانه لا ينبغي لمن عرف عظمة الله أن يتعظم): لأن عظمة الله تعالى بلا نهاية، ولا لها حد ولا لها غاية، فمن عرفها حق معرفتها فما سواها يكون حقيراً لا محالة، بالإضافة إليها، وفي الحديث: «الكبرياء ردائي،

(١) في (ب): له.

(٢) عزاء في موسوعة أطراف الحديث ١٥/٨ إلى تخاف السادة المتقين ٢١١/٩ وأورد قريباً منه بلفظ: «من اتقى الله أهاب الله منه كل شيء» وعزاه إلى الدر المنثور للسيوطي ٩٩/٦، وتخاف السادة المتقين ٦٢١/٨، وكثر العمال برفق ٥٨٨٣، والحديث بلفظ «من خاف الله خافه كل شيء»، ومن خاف غير الله خوفه الله من كل شيء»، رواه ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٤٦/١٠.

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها القرآن

والعظمة إزار، فمن نازعني أحدهما قصصته^(١)، وفي حديث آخر: «من تواضع رفعه الله، ومن تكبر أهانه الله»^(٢) فسبحان من يكون التكبر نقصاً لإفنيه، ومن لا يحمد على المكروه إلا هو!

(فإن رفعة الذين يعلمون ما عظمتهم): أي أن ارتضاع العالمين بقدر العظمة لله تعالى، ويتحققون كنه حقيقتها فنهاية أمرهم:

(أن يتواضعوا له): لأن هذا هو فائدة علمهم بالعظمة، وجدوى تحققهم لها.

(وسلامة الذين يعلمون ما قدرته): كيفية القدرة، وحقيقتها، والإحاطة بماهيتها، فغايتهم وكمال معرفتهم بها:

(أن يستسلموا له): أن يتقادوا لأمره، ويعترفوا بحقه، وإذا كان الأمر كما قلناه في ذلك، فعليهم الاحتكام لأمر الله.

(فلا يتفروا^(٣) من الحق): أي لا يبعدون منه سواء كان عليهم أو لهم.

(نفار الصحيح من الأجرب): لأنه يعافه، وتشتمز منه نفسه، وتنفّر طباعه.

(١) الحديث بنفس اللفظ في فيض القدير ٤٨٤/٤، وعون المعبود ٨٩/٣، وأخرجه واللفظ في أخرى: «فمن نازعني في أحدهما الفينة في النار» ابن حبان في صحيحه ٣٥/٢، والبيهقي في موارد الظمآن ٤٢/١، وأبو داود في سننه ٥٩/٤، وابن ماجه في سننه ١٣٩٧/٢، وأحمد بن حنبل في مسنده ٣٧٦/٢، ٤١٤، وهو في مسند الشهاب ٣٣٠/٢.

(٢) له شاهد بلفظ: «من تواضع لله رفعه الله، ومن تكبر قصصه الله» أخرجه البيهقي في مجمع الزوائد ٨٢/٨ من حديث عن عمر بن الخطاب، ورواه ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٠٤/١١ وفيه: «ومن تكبر خلفه الله».

(٣) في (ب): وفي شرح النهج: فلا تفروا.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها القرآن الديباج الوضي

(والبارئ من ذي السقم): لتباين حالهما^(١)، وافتراق ما بينهما من ذلك.

(واعلموا أنكم لن تعرفوا الرشد): الرشد مصدر رَشَدَ يَرشُدُ رُشْدًا وَرَشَادًا، وهو: الهداية إلى دين الله، والعمل بمراضيه^(٢).

(حتى تعرفوا الذي تركه): موقعه^(٣) من سخط الله، وما يحلُّ به من غضبه ونكاله.

(ولن تأخذوا بميثاق^(٤) الكتاب): تمثلوا بأحكامه، وتمثلوا بأوامره ونواهيه.

(حتى تعرفوا الذي نقضه): كيف حاله، وأين بلغ به نقض الكتاب، وتغييره وتبديله.

(ولن تمسكوا به): تواظبوا على فعل أحكامه، كما قال تعالى: ﴿فَاسْتَسْكِنُوا إِلَيْهِ أَوْرَاجَكُمْ﴾ [الزعرور: ٤٣].

(حتى تعرفوا الذي نبذه): وراء ظهره، بإهمال أحكامه وإطراحها.

سؤال: الشيء في نفسه معروف بأحكامه وما هيته، فكيف قال: لا يُعْرَفُ الرشد إلا بعد معرفة من تركه، ولا يُعْرَفُ الميثاق إلا بعد معرفة من نقضه، وهكذا سائر ما ذكره؟

وجوابه: هو أن تعريف الشيء بلازمه وحكمه أكد، من تعريفه بذاته؛

(١) في (أ): حالهم.

(٢) في (ب): بمراضاه.

(٣) في (ب): مواقفه.

(٤) في (ب): لميثاق.

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها القرآن

لأن تعريفه بحكمه يفيد معرفة ذاته وحكمه، وتعريفه بذاته لا يفيد إلا معرفة ذاته لا غير، فإذا عرفنا حكم تارك الرشد وما تحقق^(١) به من فعله، وما يتعلق به من الذم واللائمة، كانت معرفتنا للرشد أبلغ، ويكون محله في النفوس أكد وأوقع، وهكذا القول في سائر ما قاله من الميثاق، والتمسك بالحق.

(فالتمسوا ذلك): يشير به إلى معرفة من ترك الرشد، والناقض للحق، والناذب له وراء ظهره حتى يحصل العلم بنقائضها على كمال وتمام.

(من عند أهله): العالمين به المحيطين بحقائقه، والمستولين على أسرارهم، وأراد أهل البيت هو وأولاده.

(فإنهم عيش العلم): إما لا يحيا إلا بهم، وإما أنهم الغذاء للقلوب، كما أن العيش غذاء الأجسام.

(وموت الجهل): لأن حياة كل شيء إماتة لنقيضه، فما كان حياة للعلم كان إماتة للجهل.

(هم^(٢) الذين يخبركم حكمهم عن علمهم): أي أمانة تبحرهم في العلوم، وإحاطتهم بها فحكمهم على الصواب يخبر عن باهر العلوم^(٣)، ونفوذ البصيرة.

(وصمتهم عن منطقهم): أي أنهم لا يصمتون إلا عن حكمة

(١) في (ب): وما يتحقق.

(٢) قوله: هم، سقط من (أ).

(٣) في (ب): العلم.

وصواب، فهكذا يكون نطقهم إذا نطقوا، لأن الصمت ربما كان عن عي كما يكون عن حكمة، فإذا كان الصموت في حقهم حكمة، فالنطق أدخل في ذلك، وأدلى على فضلهم من الصمت.

(وظاهرهم عن باطنهم): وما يظهر على ألسنتهم من الصواب والحكمة، دال على ما استروه^(١) من الحكمة، والاحتمال والإغضاء على المكاره كلها.

(لا يخالفون الدين): يجانبون طريقه بل يقتفون آثاره، ويسلكون طريقه ومنهاجه.

(ولا يختلفون فيه): يخالف بعضهم بعضاً في ذلك.

(فهو): الضمير للدين.

(بينهم شاهد مصدق^(٢)): لا يخالفوه في كل ما شهد به، ودلّ عليه.

(وصامت): لا ينطق بلسان.

(ناطق): يخبر عن الله بما ركب في العقول من الدلالة على توحيده وإلهيته وبما قرر الشرع من ذلك.

سؤال: كيف قال: لا يختلفون في الدين، والمعلوم أن الخلاف واقع بين أهل البيت فيما بينهم في كل عصر، في المجتهديات والصفات الإلهية، وغير ذلك من الاختلاف في المسائل الدينية؟

(١) في (ب): يستروه.

(٢) في (ب) والنهج وشرح النهج: صادق.

وجوابه؛ أما المجتهديات فلا مقال^(١) في جواز الخلاف فيها؛ لأن الإصابة لا تختص فيها بأحد دون أحد، وأما اختلافهم في الصفات الإلهية فذلك على وجهين:

أحدهما: أن يكون الخلاف واقعاً في أصل حقيقة الصفة، في إثباتها ونفيها، كأن يقول واحد منهم: هو قادر، والآخر يقول: إنه ليس قادراً، فما هذا حاله فهم منزهون عن وقوع الخلاف بينهم فيه؛ لأن من نقاهها على هذا الاعتبار فهو كافر لا محالة.

وثانيهما: أن يكون الخلاف واقعاً بعد إثبات حقائق هذه الصفات، ثم يقول بعضهم: القادرية حالة، وبعضهم يقول: هي حكم، وبعضهم يقول: هي نفس الذات، فهذا الخلاف، وإن كان أحد القولين خطأ لا محالة، لكنه لا يكون خطأ^(٢) يوجب كفر أو لا فسقاً، وإنما يحكم فيه بالخطأ لا غير؛ لأن الحق في هذه المسائل واحد لا غير، ففرض أمير المؤمنين نفي اختلافهم في الدين فيما يكون فيه خطر في الدين، وخروج منه، فأما هذا الخلاف فإنه ليس خطراً، ولا يكون صاحبه خارجاً عن الدين.

(١) في (ب): فلا خلاف.

(٢) قوله: خطأ سقط من (أ).

منه ، كما قال في موضع آخر :

(كل بدّعي الأمر له دون صاحبه ، لا يرى طلحة إلا أن الأمر له والخلافة ؛ لأنه ابن عم عائشة ، ولا يرى الزبير إلا أنه أحق به ؛ لأنه ختن عائشة^(١)) : لأنه ابن أختها ؛ لأن أم الزبير أسماء بنت أبي بكر وهي خالته .

(والله لئن أصابوا ما يريدون) : من الاستظهار عليّ والقهر لي .

(ليمنعن هذا نفس هذا) : بالقتل^(٢) أحدهما لصاحبه .

((وليأتين هذا على هذا))^(٣) : بأخذ الروح ، كما قال في موضع آخر :

(والله لئن ظفروا بما يريدون ، ولا يرون ذلك ليضربن طلحة عنق الزبير ، أو الزبير عنق طلحة ، بغياً وحسداً ، وإثارةً للعالمين وعاجلها^(٤)) وفي هذا دلالة باهرة على أنهما فيما أقدمتا عليه على زلزال وقدم غير راسخة ، ولهذا قال لهما في موضع آخر :

(والله إن طلحة والزبير ليعلمان أنهما مخطشان ، وما يجهلان ذلك ، ولربّ عالم قتله جهره ، ولم ينفعه علمه)^(٥) .

(قد قامت الفتن الباغية) : يشير إليهما ، وإلى عائشة .

(فاين المحتسبون) : الباذلون نفوسهم لله^(٦) ، والبايعون لها بالجنة منه .

(١) المنهي ٨٧/٢/٢٠ .

(٢) في (أ) : بما يقتل ، وما أثبت من نسخة أخرى .

(٣) ما بين المعقوفين سقط من (ب) .

(٤) المصدر السابق ٨٧/٢/٢٠-٨٨ .

(٥) المصدر السابق .

(٦) في (ب) : فيه .

(١٣٩) ومن خطبة له عليه السلام في ذكر أمر أهل البصرة وحالهم

(كل واحد منهما) : يعني طلحة والزبير .

(يرجو الأمر له) : يريد بما فعله الخلافة والأمر له دون صاحبه

(ويعطفه عليه) : ويرد الدولة على نفسه .

(دون صاحبه) : فيضنُّ بها عليه ، ولا يريد لها أبداً .

(لا يمتنان إلى الله بحبل) : المتُّ هو : التوسل بقراءة فيما أقدمتا عليه وأُمّلاه .

(ولا يمدان إليه بسبب) : فيما رجوا من ذلك وأراداه ، وإنما هو البغي

والمخالفة ، والنكوص على الأعقاب .

(كل واحد منهما حامل ضرب لصاحبه) : الضبُّ : الحقد ، وأراد أن

كل واحد منهما مبطن للعداوة والحقد لصاحبه ، وكيف لا ولم يكن

الثامهما إلا للعالمين ، ومخالفة أمر الله وإثارة حطام عاجل ! ، وفي الحديث :

«كل صفة تكون في غير الله ، آخرها يكون عداوة» .

(وعما قليل يكشف قناعه به) : وعلى قُرْب من الزمان في أمرهما

يظهر الحقد الذي كانا يضمّرانه ، ويكتتمان حاله ، ويبدیان ما كانا يخفيانه

(قد سئلت لهم السنن): أوضحت لهم الطرق، وأقيمت عليهم الحجج.
(وقدّم لهم الخبر): يشير بذلك إلى أمور ثلاثة:

أولها: ما روي أن أمير المؤمنين نادى الزبير يوم الجمل، فقال له:
(أنشدك الله^(١)) الذي أنزل الفرقان على نبيه، أما تذكر يوم قال لك رسول
الله: «يا زبير، أتحب علياً» فقلت: وما يمنعني يا رسول الله من حبه، وهو
ابن خالي؛ لأن أمه صفية بنت عبد المطلب، فقال لك: «أما إنك ستخرج
عليه وأنت له ظالم».

فقال الزبير: اللّهُمَّ، بلى قد كان ذلك^(٢).

وثانيهما: ما روي أن أمير المؤمنين قال له: (أنشدك الله الذي لا إله إلا
هو، أما تذكر يوم جاء رسول الله من بني عمرو بن عوف، وأنت معه
وهو أخذ بيدك فاستقبلته أنا، فسلم عليّ وضحك في وجهي، وضحكت
إليه، فقلت^(٣): إنه لا يدع ابن أبي طالب زهوه، فقال لك رسول الله:
«مهلاً يا زبير، فليس به زهوه، ولتخرجنّ عليه وأنت ظالم له») فقال
الزبير: اللّهُمَّ، بلى، ولكن أنسيت، فأما إذا ذكرتني ذلك، فوالله
لأنصرفنّ عنك ولو ذكرت ذلك لما خرجت عليك، ثم رجع عن حربه
وترك القتال^(٤).

(١) في (ب): بالله.

(٢) رواه الشريف علي بن ناصر الحسيني في أعلام نهج البلاغة - خ - ص ٣٩، وأخرج قريباً منه
العلامة ابن الأمير في الروضة الندية ص ٦٨.

(٣) في (ب): فقلت له.

(٤) رواه الشريف علي بن ناصر في المصدر السابق ص ٣٩، وانظر قريباً منها شرح نهج البلاغة
لابن أبي الحديد ١٦٧/٢، وانظر تاريخ الطبري ٣٧/٣.

وثالثها: ما روي عنه صلى الله عليه أنه قال: «تقتلك يا أعمار الفنة
الباغية» فهذا مراده^(١) بقوله: (وقدّم لهم الخبر) يشير إلى ما ذكرناه.

(ولكل ضلّة علة): (أراد أن كل من أخطأ فلا بد له من علة في خطاه)^(٢).

(ولكل ناكث شبهة): النكث: نبذ العهد، أراد أن كل من نكث فهو
يعتدل بشبهة يدلي بها، وهو يشير بذلك إلى بطلان معاذير أهل الجمل
فيما أتوه، وأنه لا عذر لهم عند الله، وفي المثل: لن يعدم الخير فاعله.

(والله لا أكون كمستمع الدم): اللدم هو: ضرب الوجه بالكف في
النياحة، كما تفعله النساء.

(يسمع الناعي): وهو الذي يخبر بموت من مات.

(ويحضر الباكي): لبيته، وقريه، وصاحبه.

(ثم لا يعتبر): لا يكون له اتعاظ وتذكرة، وأراد بهذا أنه بعد بغيتهم
عليّ وتأهبهم لقتالي، وإجماعهم على حربي، فلا أسكت بعد ذلك،
وانتظرقتلهم لأصحابي فأسمع نبيهم، وأحضر بكاءهم، ولكن أوقع بهم
السيف، وأشرع نحوهم الأسنة، وأوجه إليهم الرماح وأقطع دابرهم،
وأنكل بهم جزاءً على بغيتهم وشقاقهم، كما فعل بنصر الله له وتأيدته.

(١) في (أ): مراد.

(٢) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(١٤٠) [ومن كلام له عليه السلام قبل موته]^(١)

(أيها الناس، كل امرئ يلاقي^(٢) ما يفر منه): من الموت الذي يخافه.

(في هجرته^(٣)): في مستقره، ومكانه، ومستوطنه.

(والأجل): منقطع الحياة، وغايتها.

(مساق النفس إليه): الذي تساق إليه.

(والهرب منه موافاته): يعني أن الهرب منه إنما يكون بطول مدة الحياة، وطولها بنفسه هو نفس الوصول إليه؛ لأن الأيام مسير إليه، وقطع لمسافته.

(كم أطردت الأيام): فيه روايتان:

أحدهما: رفع الأيام، والثناء للتأنيث، أي كم تتابعت الأيام، من قولهم: اطرَد^(٤) الليل والنهار، أي تتابعا.

وثانيهما: نصب الأيام، والثناء ضمير لنفسه، أي كم أتبع الأيام

(١) زيادة في نسخة أخرى، وفي شرح النهج.

(٢) في النهج: لاق.

(٣) في شرح النهج: فراره.

(٤) في (أ): طرد.

نظري وفكري، وسماعنا بالثاني، والأول أقعد في المعنى، قد كان الرسول (ﷺ) أخبره بأنه سيقتل، وقال له: «أشقى الناس اثنان: عاقر الناقة أحيمر ثمود، والذي يضربك على هذه فيبل منها هذه»^(١) يشير إلى لحيته، ولكنه لم يبين له وقت ذلك على التعيين، فلهذا قال: كم أطردت الأيام.

(أحشها): أستخيرها.

(عن مكنون هذا الأمر): عما علم الله من أمر القتل ووقته.

(فأبى الله إلا كتمانته): إخفاءه عني لسر ومصلحة استأثر^(٢) بعلمها.

(هيهات!): بعد ذلك أن يعلم من علم الله ما لم يعلمه أحد من خلقه، أو يطلع على سره ومكنونه، كما قال تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ لَعْنًا، إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الن: ٢٦-٢٧].

(١) الحديث بلفظ: «ألا أخبركما بأشقى الناس رجلين؟» قلنا: بلى يا رسول الله. فقال: «أحيمر ثمود الذي عقر الناقة، والذي يضربك با على هذه». فوضع رسول الله ﷺ يده على رأسه، حتى بيل منها هذه ووضع يده على لحيته. أخرجه الحافظ ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق ٣/ ٢٤٨ تحت الرقم (١٣٩٨) بسنده عن عمار بن ياسر، قال المحقق في تحريجه: والحديث رواه أيضاً النسائي في الحديث (١٤٩) من كتاب الخصائص ص ١٢٩ ط ٢، ورواه أحمد بن حنبل في عنوان (بقية حديث عمار بن ياسر) من كتاب المستدع ٢٦٣/ ٤ ثم ساق في تحريجه عدداً من إسناده ومصادره انظرها هناك. وانظر الرقم (١٣٩٩) من ابن عساكر أيضاً.

وروى الحديث الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل ٢/ ٣٤٢ تحت الرقم (١١٠٤)، وابن هشام في السيرة النبوية ٢/ ٢٣٧، (٢) في (ب): استأثر الله بعلمها.

(علم محزون): عند الله.

(وأمر مكنون): لا يطلع عليه إلا هو.

يحكى أنه لما ضربته اللعين عبد الرحمن بن ملجم على قرنه، جاء الطبيب إليه، فأدخل رثة على رأس المجس، ثم أخرجها فوجد مخ الدماغ عليها، فقال له: يا أمير المؤمنين، اعهد عهدك، فإن عدو الله قد بلغ^(١)، فعرف ذلك (عليه السلام) فقال:

(أما وصيتي فلا تشركوا بالله شيئاً^(٢)): أي لا تتخذوا من دونه شريكاً [له]^(٣) في العبادة، كما قال تعالى: ﴿وَاهْبُوا لِلَّهِ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً﴾ [النساء: ٣٦].

(ومحمداً صلى الله عليه وآله فلا تضيعوا سنته): أي لا تتركوها ضائعة عن العمل بها فإن «من رغب عن^(٤) سنتي فليس مني»^(٥)، قاله صلى الله عليه وآله.

(١) الرواية في شرح النهج لابن أبي الحديد ١١٩/٦-١٢٠ بلفظ: قال أبو الفرج: ثم جمع له أطباء الكوفة، فلم يكن منهم أحد أعلم بجرحه من أنير بن عمرو بن هانئ السكوني، وكان متطياً صاحب كرسي يعالج الجراحات، وكان من الأربعين غلاماً الذين كان خالد بن الوليد أصابهم في عين النمر فسيأهم، فلما نظر أنير إلى جرح أمير المؤمنين دعا برثة شاة حارة، فاستخرج منها عرقاً، وأدخله في الجرح، ثم نفخه، ثم استخرجه، وإذا عليه بياض الدماغ، فقال: يا أمير المؤمنين، اعهد عهدك، فإن عدو الله قد وصلت ضرته إلى أم رأسك. انتهى.

(٢) لفظ العبارة في شرح النهج: أما وصيتي فإله لا تشركوا به شيئاً.

(٣) سقط من (ب).

(٤) في (ب): عن شيء من سنتي.

(٥) أخرجه ابن خزيمة في صحيحه ٩٩/١، وابن حبان في صحيحه ١٩٠/١، وعبد الرزاق في مصنفه ١٦٧/٦، وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٢٨٠/٨ وعزاه إلى مصادر كثيرة منها: البخاري ٢/٧، ومسلم في النكاح (٥)، وسنن الترمذي (المجتبى) في النكاح الباب (٤)، وسنن الدارمي ١٣٣/٢، ومسنند أحمد بن حنبل ١٥٨/٢، ٢٤١/٣، والسنن الكبرى للبيهقي ٧٧/٧ وغيرها.

(أقيموا هذين العمودين): جانب الله تعالى، وجانب رسوله.

(وأوقدوا هذين المصباحين): واستعار لهما اسم المصباحين؛ لما فيهما من النور والهداية في الدين والدنيا.

(وخلاكم ذم): أي والذم بريء عنكم لا يخالطكم، وجاوزكم^(١).

(ما لم تشردوا): عنهما بالتفرق^(٢)، والخلاف فيهما.

(حمل كل امرئ بجهوده): أراد حمل الله كل أحد من التكاليف ما يطيقه وسعه من غير زيادة على ذلك ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ هَئِذَا إِلَّا وُسْطَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وطاقتها.

(وخفف عن الجهلة): أي أن الله تعالى خفف عن الجهال من أجل جهلهم، وأن حالهم يخالف حال العلماء لأجل علمهم، وفي كلامه هذا دلالة على أن حكم الله على الجهال أخف، وأن حكمه على العلماء أثقل وأرزن، ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩] ولهذا فإن جرم طلحة، والزبير، وعائشة، ليس كجرم غيرهم من أجلاف أهل الشام، وأهل الغباوة منهم عند الله.

(رب رحيم): مالك رؤوف بهم.

(ودين قويم): مستقيم على الخليفة، لا ميل فيه.

(وامام عليهم): يعني نفسه، إما عليهم بما يصلحهم من ذلك،

(١) في (ب): ويجاوزكم.

(٢) في (ب): بالتفرق.

وإما ذو علم ودراية بما يأتي ويذر، فهذه الأمور الثلاثة، هي التي خففت على الجهّال الأمر في تكاليفهم رحمة من الله، ولطفاً بهم^(١).

(أنا بالأمس صاحب لكم): يشير إلى ما مضى من عمره معهم، ونعم ما كانت صحبته^(٢) لهم بالرفق بهم، والرحمة لهم، وبذل النصيحة من أجلهم.

(وأنا اليوم عبرة لكم): موعظة لانتقالي إلى الآخرة، والموت أعظم موعظة لمن اتعظ بها، واستيقظ من فجيعتها.

(وغداً مفارق لكم): مفارقة لا يرجى لها اجتماع وموافقة.

(غفر الله لي): ما أسلفته من ذنوبي.

(ولكم): ما اجترحت منها، ومقالته هذه تشبهاً بأخلاق الأنبياء، كما قال يوسف لأخوته: «يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَلَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» [سورة يوسف: ٩٢] فأكرم بهذه الخلائق فما أطفها، وأرقها بالخلائق وأرحمها.

(إن تثبت الوطأة): أراد أنه^(٣) إن استقر القدم.

(من^(٤) هذه المزلّة): بالكسر والفتح، وهي: المكان الدحض الذي تزلق فيه القدم، وأراد بذلك خلاصه من ضربة اللعين، واستقرار قدمه وانتعاشه منها، وبرء عنها.

(١) في (ب): لهم.

(٢) في (ب): محبته.

(٣) في (ب): به.

(٤) في شرح النهج: في.

(فذاك): إشارة إلى الثبوت، أي فذاك الذي أريده، وتهواه النفس، وتتوق إليه.

(وإن تدحض القدم): دحوض القدم: زلله وميلانه، وكنى بذلك عن نفاذ العمر، وزواله.

(فإنّا كنا في أفياء أغصان): الفيء هو: الظلال للشجر، ولكل غصن ظلال يظل ما تحته، ويستره من الشمس.

(ومهاب ريح^(١)): اختلاف جهاتها تارة بالقبول والصبا، وتارة بالدبور، وتارة من الجنوب^(٢) والشمال.

(وتحت ظل غمام): جمع غمامة، وهي: القطعة من السحاب.

(اضمحل في الجو متلفقها): أي نقش ما كان منها متلفقاً متلائماً، والضمير للغمام.

(وعفا في الأرض مخطها): أراد بذلك اندرس في الأرض أثرها؛ لأن ظل الغمام يقع على الأرض، فإذا تفرق أمحى مكان الظل وتلاشى، وأراد بذلك لبثه في أيام الدنيا وبقائه فيها، ثم صار بعد ذلك إلى تغير هذه المحاسن بالبلاء وتحكم الهوام فيها، وتقطيعها بالتراب والثرى.

(وإنما كنت جاراً): لكم في الدنيا أياماً منقطعة.

(جاوركم بدني أياماً): وإنما قال: بدني؛ لأن مجاورته إياهم فيها؛

(١) في شرح النهج: رياح، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٢) في (ب): بالجنوب.

إنما كان بجسده وشبهه لا بروحه ؛ لأن روحه (ع) كان متعلقاً بمحبة الله تعالى وشوقه إليه ، لإعراضه عن الدنيا ومتاع غرورها وكذبها ، وإقباله إلى الآخرة ونعيمها ، فلهذا قال : جاوركم شبحي يشير به إلى ما قلناه ، وسيأتي لكلامنا هذا مزيد تقرير عند وصفه للمتقين من عباد الله .

(وستعقبون مني جثة) : الجثة : عبارة عن الجسم بعد ذهاب روحه ، وأراد ويعقبكم مني جسم لا روح فيه .

(خلاء) : عن الروح الذي هو قوامها ومعناها .

(ساكنة بعد حراك) : بعد تحرك ، إما تحرك في القلب ، وتيقظ في الخاطر^(١) ، وإما تحرك واضطراب في الجوارح .

(وصامتة بعد نطق) : أي محتوماً على لساني بعد أن كان مفوهاً ينطق بالحكم والآداب والمواظظ نطقاً وأي نطق .

(ليعظكم هدوني) : أي ليكون موعظة لكم ، بالغة في العظة ، والهدوء السكون ، يقال : هدأ إذا سكن .

(وخفوت إطراقني) : الخفوت ضعف الصوت ، والإطراق هو : السكوت يقال : أطرق إذا سكت مفكراً .

(وسكون أطراقني) : أعضائي كلها وجوارحي .

(فإنه أوعظ للمعتبرين) : أدخل في الموعظة ، وأوقع في الزجر للمتعتبين .

(من المنطق البليغ) : البالغ في الموعظة .

(والقول المسموع) : الذي يقرع الأسماع ، ويسمع الآذان ؛ لأن المنطق إنما هو خبر و^(١) هذا معانية ، وقد قيل في المثل : (ليس الخبر كالعيان)^(٢) ، ولا ما يرى بالعين كالذي يسمع بالأذن .

(ودعتكم^(٣) وداع امرئ مرصد للتلاقي) : معد للتلاقي ، من أرصدته إذا أعددته لكذا ، وأراد الملاقاة .

(غدأ) : يوم القيامة ، كما قال تعالى : ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ (غافر: ١٥) لأن كل واحد من الخلائق يلقي غريمه .

(ترون أيامي) : فيكم وإقامتي بين أظهركم .

(ويكشف لكم عن سرائري) : عما كنت أضمره من النصيحة لكم والاجتهاد في حقكم .

(وتعرفونني) : وتحققون^(٤) حالي وأمري .

(بعد خلو مكاني) : انقطاعي عن الدنيا وتديري لأحوالكم فيها .

(وقيام غيري مقامي) : ممن يليكم بعدي ، وأراد أنه إنما يعرف كنه حاله في جميع ما ذكره ويمتحن إذا وليهم غيره ؛ لأن امتحان العقلاء إنما يكون بمقارنة الجهلاء .

وأقول : لقد خلف عليهم بعده من لا يرشد نفسه ، فكيف يرشدهم ! ومن لا عهد له بخوف ومراقبة ، معاوية ويزيد وغيرهما !

(١) الواو ، سقط من (أ) .

(٢) بل صح في الحديث : (ليس الخبر المعانية) . هامش في (ب) .

(٣) في شرح النهج : وداعي لكم وداع ... إلخ .

(٤) في (ب) : وتحققون .

(١٤١) ومن خطبة له عليه السلام في ذكر الملاحم

(وأخذوا يميناً وشمالاً): أراد أهل الفتن التي تأتي بعده، يشير إلى فتنة بني أمية وغيرها من الفتن.
(ظعننا في مسالك الغي): إسراعاً إليها، وأراد طرق المهلك.
(وتركنا لمذاهب الرشد): إعراضاً عنها.
(فلا تستعجلوا ما هو كائن مرصداً): واقع منها معداً لكم مهياً.
(ولا تسنبطنوا ما يجيء به الغد): بما هو كائن في الأزمنة المستقبلية، وجعل غداً^(١) عبارة عنها.
(فكم^(٢) من مستعجل ما^(٣) إن أدركه وذا أنه لم يدركه): أراد أن كثيراً من يستعجل شيئاً في إدراكه، ثم إذا حصل له غنى أنه لم يكن حصل؛ لما يلاقي فيه^(٤) من الألم والغم، وعظم المحنة، وسوء العاقبة.
(وما أقرب اليوم من تباشير غداً): والتباشير هي^(٥): البشرى، وتبشير الصبح: أوائله، وهكذا في كل شيء.

(١) في (أ): غد.

(٢) في (ب): وكم.

(٣) في شرح النهج: بما.

(٤) قوله: فيه، سقط من (أ).

(٥) في (ب): هو.

(يا قوم، هذا إبان): أي وقت، وإبان الفاكهة: وقت إنباعها.
(ورود كل موعود): من حصول هذه الفتن ووقوعها.
(ودنو من طلعة ما لاتعرفون): واقترب من طلوع^(١) ما لا تعرفون من أحوالها.
(ألا وإن من أدركها مناً): الضمير راجع إلى قوله: طلعة ما لا تعرفون، وقوله: (مناً) أراد أهل البيت.
(يسري فيها بسراج منير): بصيرة في الأمور نافذة.
(ويحذو فيها على مثال الصالحين): يقفو أثرهم ويقتدي بآرائهم الصائبة.
(ليحل فيها ربناً): قد أحكمت للضلالة، وهي: جمع رِبْنَة، وهو: جبل فيه عدة عرى تشدُّ فيها أولاد الغنم.
(ويعتق رقناً): قد أوثقوه في الجهالة.
(ويصدع شغباً): قد رأبوه بآرائهم الخاطئة.
(ويشعب صدعاً): قد فرقوه بأهوائهم المبتدعة؛ وغنى بذلك أنه يفرق جمع الضلالة، ويجمع شتات الهدى.
(في ستر من^(٢) الناس): أي يعملون ذلك، ويصنعونه في خفية من الناس وسر.

(١) في (ب): طلعة.

(٢) في نسخة وشرح النهج: عن.

(لا ينظر^(١) القائف أثره): القائف هو: الذي يشبه الولد بأبيه فيلحقه به، والقائف هو: الذي يعرف زجر الطير^(٢)، وأراد أن مكرهم وخدعهم دقيق لا يدرك لدقته بالكهانة والقيافة.

(ولو تابع نظره): ولو بالغ في نظره، وتابعه مرة بعد مرة لدقته وغموضه.

(وليشحن فيها قوم): شحن النصل: تحديده، أي ليضربن بالبلاوي ويحك^(٣) سرائرهم في هذه الفتن، والمراد بما ذكره ظهور قوم من عباد الله الصالحين.

(شحن القين النصل): القين: الحداد، مبالغة في شدة ما يلحقونه.

(يجلس بالتنزيل أبصارهم): يتلون حق تلاوته، ويحلمون بذكره بصائرهم، ويصفقون به عقولهم عن أن ترين عليها الغفلة، أو يغلب عليها السهو.

(ويرمى بالتفسير في مسامعهم): يسمعون كلام الله تعالى فيقع مراده في آذانهم فلا يخالفونه.

(ويغبقون كأس الحكمة بعد الصبوح): أي يشربونها غدواً وعشيا، والغبق: شرب العشي، والصبوح: شرب البكرة، وأراد أن الحكمة صارت غذاء لهم تطيب عليه أنفسهم وتنمو عليه أجسامهم.

(١) في نسخة وشرح النهج: لا يصير.

(٢) وقال ابن الأثير في النهاية ١٢١/٤: القائف: الذي يتبع الآثار ويعرفها، ويعرف شبه الرجل بأخيه وأبيه والجمع: القافة.

(٣) في (أ): ويحك.

(وطال الأمد^(١) عليهم): يعني أهل هذه^(٢) الفتن المضلة.

(ليستكملوا الخزي): من الله تعالى بما فعلوه، وارتيكبوهم من هذه الآثام الموبقة.

(ويستوجبوا الغير): التنفير في أحوالهم، وإزالة ما هم فيه من النعم بحلول النقم عليه، وإدالتها^(٣) بنقائضها^(٤) من البلاوي.

(حتى إذا اخلو لخلق الأجل): اخلو لخلق السحاب إذا صار خليقاً بمحصول المطر منه، وأراد قرب الأجل وإسراعه، وحتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره: فاستمروا على ذلك واطمأنوا إليه حتى جاء الأجل.

(واستراح قوم إلى الفتن): اطمأنوا إليها، وصارت أفئدتهم متعلقة بها ولا راحة لهم في^(٥) غيرها.

(واشتالوا عن لقاح حربهم): اشتالت الناقة ذنبها إذا رفعت، ليعلم بذلك لقاحها، وأراد أنه لما طالت الآماد في الفتن استأنس الناس بها، وهيجوا أسباب الحرب حتى لقحت واشتالت.

(لم يمنوا على الله بصبرهم^(٦)): أراد هؤلاء الصالحين الذين قدم ذكرهم.

(ولم يستعظموا بذل أنفسهم في حق): لما يعلمون من^(٧) ثواب الله، وجزيل عطائه.

(١) في شرح النهج وفي نسخة أخرى: الأمد، كما أثبت، وفي (أ، ب): الأمر.

(٢) قوله هذه، سقط من (أ).

(٣) أي ودورانها.

(٤) في (ب): بنقيضها.

(٥) في، سقط من (أ).

(٦) في نسخة وشرح النهج: بالصبر.

(٧) في (ب): في.

(حتى إذا وافق وارد^(١) القضاء): اتفق ما يرد من أقضية الله تعالى ومقاديره.

(انقطاع مدة البلاء): زوال ما هم فيه من البلاء بهذه الفتن، وحتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره فصبروا نفوسهم على ذلك حتى إذا وافق.

(حملوا بصانرهم على أسياهم): وقاتلوا بالسيوف أمام^(٢) البصائر.

(ودانوا لربهم): عاملوه^(٣) بهذه المعاملة بالجهاد في ذاته، والقيام بأمره في ذلك، من قولهم: كما تدين تدان.

(بأمر واعظهم): [إمامهم، وصاحب أمرهم، وولايتهم]^(٤).

(حتى إذا قبض رسول الله^(٥) رجع قوم على الأعقاب): حتى هذه متعلقة بأمر محذوف، كما مر في نظائرها تقديره: فأقاموا على ذلك حتى إذا قبض رسول الله لرجع قوم على الأعقاب^(٦) ارتدوا وكفروا.

(وغالتهم السبل): خلتهم الطرق^(٧) السيئة وخدعتهم.

(واتكلوا على الولائج): الدخائل السيئة، أراد أنهم اعتمدوا عليها فكانت سبباً للهلاك.

(١) في (أ): وفق وأراد.

(٢) في (أ): أيام.

(٣) في (أ): عاملوه، وفي (ب): عاملوه، وما أثبت من (ب).

(٤) ما بين القوسين سقط من (ب).

(٥) في (ب): و في شرح النهج: حتى إذا قبض الله رسوله ﷺ.

(٦) زيادة في (ب).

(٧) في (أ): الطريق.

(ووصلوا غير الرحم): رحم الرسول (ﷺ).

(وهجروا النسب^(١) الذي أمروا بمودته): حيث قال: **هُنَّ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ لَعْنًا إِلَّا الْوَكْدَةَ فِي الْقُرْبَى** [النوري: ٢٣].

(ونقلوا^(٢) البناء عن رصن أساسه): إحكام بنائه، والرصن: إحكام البناء فلا يزيد بعضه على بعض، كما قال تعالى: **كَأَنَّهُمْ لِبَيِّنٍ مَّرْمُوسُونَ** [المف: ٤].

(فبنوه في غير موضعه): حوّلوه إلى غير مكانه الذي وضعه الله فيه، وأقره عليه.

(معادن كل خطيئة): فتطلب الخطايا فلا توجد إلا فيهم، وتفقد إلا عندهم.

(وابواب كل ضارب في غمرة): أي أنهم لكل من كان في ذهول وغفلة من أمره؛ كالأبواب يدخل فيها من أي باب شاء.

(قد هاروا في الحيرة): مار يمحور موراً إذا تحرك واضطرب، أي اضطربوا في تحيرهم في هذه الفتن.

(وذهلوا في السكر): الذهول: فساد العقل وتغيّره، وهم في ذلك:

(على سنّة من آل فرعون): أي هم فيما أتوه من ذلك يشبهون آل فرعون في كل أحوالهم، ثم هم أصناف:

(١) في نسخة وشرح النهج: السبب.

(٢) في (أ): ونقلوا، وفي (ب) والنهج: ونقلوا، وما أثبت من (ب) والنهج.

(من منقطع إلى الدنيا راكن^(١)): لا يخطر على باله شيء من أمور الآخرة فهو راكن إلى الدنيا مطمئن إليها.

(أو مفارق^(٢) للدين مبين): لا يلتفت إلى شيء من أحواله أبداً.

سؤال: من يعني بهذا الكلام، وما مراده منه؟

وجوابه: أنه أراد به قوماً كانوا أسلموا، ثم ارتدوا بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله، وظهرت منهم الكراهة لأهل بيت النبوة فهلكوا بذلك.

(٤٢) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها أمر الفتنة

(وأستعينه على مداحر الشيطان): المداحر: جمع مدحر، وأراد مدافعه التي يدفع بها، من قولهم: دحره إذا دفعه ومنعه.

(ومزاجره): التي تزجره عنا، أي تمنعه أن لا يكون له سلطان بالإغواء علينا.

(والاعتصام): الامتناع، ومنه عصام القرية، وهو: ما يمنع الماء عن الخروج منها.

(من حبانله): التي يصطاد القلوب بها.

(ومخاتله): الختل: الخدع والمكر.

(وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له^(١))، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله): اصطفاه على سائر الخلق بالرسالة.

(ونحبيبه): كرمه من بين سائر العالمين.

(وصفوته): مختاره^(٢) أيضاً من بينهم.

(١) ما بين المعقوفين زيادة في (ب).

(٢) في (أ): مختار.

(١) قوله: راكن، سقط من (أ).

(٢) في (أ): ومفارق.

(لا يؤازر فضله): أي لا يماثل فضله فضل أحد من الخلق.

(ولا يجبر فقده): أي أن فقده عن الدنيا لا يجبر بشيء قط بل هو نقصان وثلم لا ينسدُّ أبداً.

(أضاءت به البلاد): أشرقت أنوارها بنور الإسلام والهداية.

(بعد الضلالة المظلمة): الكفر المسود، وإضاءة البلاد، والإسلام بالكفر من باب الاستعارة، كما قال تعالى: ﴿لُفُخِرَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [إبراهيم: ١].

(والجهالة الغالبة): وهي عبادة الأوثان، وقطع الأرحام، وحصول البدع، والضلالات الكثيرة.

(والجفوة الجافية): بالفتن العظيمة، وقوله: الجفوة الجافية مبالغة في ذلك^(١)، ويقال: لهذا التجنيس^(٢) المطلق، وقد مرَّ غير مرة في كلامه.

(والناس يستحلون المحريم): المحرَّم من الفواحش كلها.

(ويستنزلون^(٣) الحكيم): الفاضل من الأولياء والصالحين، لا يرون لهم قدراً، ولا يَزِنُون^(٤) عندهم قلامة ظفر.

(يحيون على فترة): انقطاع من الرسل والوحي.

(ويموتون على كفر): عبادة الأوثان والأصنام، والشرك بالله وغيره.

(١) سقط من (ب).

(٢) في (ب): الجناس.

(٣) في نسخة أخرى والنهج: ويستذلون، وفي (ل): ويستزلون، وفي (ب) ما أثبتته.

(٤) في (أ): ولا يزن.

(ثم إنكم^(١) معاشر^(٢) العرب): منصوب على الاختصاص.

(أغراض بلایا): الغرض: ما يرمى من قرطاس وغيره، والبلایا جمع بلية كرسالة ورسائل.

(قد اقتربت): دنا حصولها وهجومها عليهم.

(فالتقوا سكرات النعمة): عن أن تخرجكم إلى الأشر والبطر، فترآل عنكم.

(واحدروا بوائق النعمة): البوائق: الدواهي، والنقمة هي: الاسم من الانتقام.

(وتبينوا): خذوا^(٣) البيان.

(في قتام العشوة): القتام هو: الغيرة، والعشوة هو: ركوب الأمر على غير بيان ووضوح.

(واعوجاج الفتنة): لأنها تأتي على غير الاستواء فهي معوجة.

(عند طلوع جبينها^(٤)): حدوث أوائلها.

(وظهور كمينها): ما كان منها كامناً أي مستوراً لا يؤبه له، ولا يعلم حاله فيحذر منه.

(وانتصاب قطبها): استواء أمرها.

(١) في (أ): أنتم.

(٢) في شرح النهج: معشر، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٣) في (ب): تحروا.

(٤) في النهج: جبينها.

(ومدار رحاها): انتظام أحوالها كلها.

(تبدأ في مدارج خفية): المدارج هي: المذاهب، وأراد أن أوائلها تكون في أمور خفية دقيقة مسالكها، وقوله: تبدأ من بدأ في الأمر يبدأ على فعل يفعل بالفتح للعين فيهما إذا شرع فيه، وإنما كان كذلك لأن لأمه حرف حلق.

(وتؤول إلى فظاعة جليلة): وترجع عاقبتها إلى أمر شديد واضح، من قولهم: قطع الأمر إذا اشتد الخطب فيه وعظم، قال ليبي^(١):

وهم السقا إذا العشيبة أظفقت وهم فوارسها وهم حكامها^(٢)

(شتابها كشتاب الغلام): لزيادتها فهي إلى غم واستعلاء؛ لأن الغلام عند مراهقته للبلوغ يظهر فيه الشباب ظهوراً واضحاً.

(وأثارها): في أهلها وزمانها، يعني الفتنة.

(كأكلام^(٣) السلام): جمع سلمة، وهي: الحجارة من شدة كلمها لهم وتأثيرها فيهم، واحداً سلمة بكسر اللام، قال:

يرمي وراثي بأمسهم وأمسلمه^(٤)

(١) هو ليبي بن ربيعة بن مالك العامري، أبو عقيل، المتوفى سنة ٤١ هـ، أحد الشعراء الفرسان الأشراف في الجاهلية، من أهل عالية نجد، أدرك الإسلام، ووفد على النبي ﷺ، وبعد من الصحابة ومن المولفة قلوبهم، وهو أحد شعراء المعلقات السبع، سكن الكوفة، وعاش عمراً طويلاً، وله ديوان شعر مطبوع (معجم رجال الاعتبار وسلوة العارفين ص ٣٥٧).

(٢) شرح المعلقات السبع للزوزني ص ٩٣، وأول البيت هناك:

وهم السقا... إلخ

(٣) في (أ) وشرح النهج: كآثار السلام.

(٤) صدره:

ذاك خليلي وذو يواصلي

(يتوارثها الظلمة): الضمير للدولة، والمعنى اتخذوها وراثته بمنزلة المال الموروث إذا مات واحد خلف عليها آخر.

(بالعهد): أي يعهد هذا إلى غيره عند موته، ويعطيها إياه كأنها تراث أبيه، أو كأن الحكم إليه فيها.

(أولهم قائد لآخرهم): إمام لهم يتبعونه.

(وأخرهم مقتدي بأولهم): تابع له يسلك على أثره ويأثم به.

(يتنافسون): أي^(١) يرغبون، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَيْ ذَلِكَ فَالْتَنَاسُ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ [المؤمنين: ٢٦].

(في دنيا دنيئة): حقيرة نازل قدرها.

(ويتكالبون على جيفة مريضة): التكالب: شدة المنازعة، وعظم الشجار، والجيفة: شبح الإنسان عند الموت، والمريضة: ذات الرائحة الخبيثة.

سؤال: ما وجه تشبيه الدنيا بالجيفة والرائحة الخبيثة، وكيف استعير لها ذلك؟

وأورد ابن هشام الأنصاري في قطر الندى ص ١١٤ (ش ٢٧) ولم ينسبه إلى قائل معين) ويقال: إن الصواب في إنشاده هكذا:

وإن مولاي ذو بمالي يني لا إحنة عنده ولا جرمه

ينصرتي منك غير معشور يرمي وراثي بأمسهم وأمسلمه

(انظر المصدر السابق من ص ١١٤-١١٥، وفيه شاهد نحوي وهو إبدال الألف واللام مباحاً في قوله: بأمسهم وأمسلمه، وهي لغة حميرية، والأصل: بالسهم والسلمة.

(١) قوله: أي زيادة في (ب).

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أمر الفتنة الديباج الرضي

وجوابه؛ هو أنه لما وصف أهلها بالتكالب عليها، والتهالك في حبتها، والحرص عليها وجعلهم بمنزلة الكلاب فيها، ألحق ذلك بما يناسبه، وهي الجيفة المنتنة التي تجتمع الكلاب عليها وتهاوش عند أكلها، وهذا من علم البيان يلقب بتوشيح الاستعارة، وله موقع عظيم في البلاغة، وهو مما يزيد الكلام حسناً ورشاقة.

(وعن قليل يتبرأ التابع من المتبوع): وبعد انقطاع الدنيا على القرب والسرعة، و^(١)يصيرون إلى الآخرة تنقطع العُلقة^(٢)، ويتبرأ هذا من هذا كما^(٣) قال تعالى: ﴿إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَزَاوَا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ [البقرة: ١٦٦].

(والقائد من المقود): والداعي من المدعو، حتى صار كل واحد منهم منقطعاً عن الآخر غاية الانقطاع.

(فيتزايلون بالبغضاء): زيلته فتزيل إذا فرقت، والمزايلة: المباينة، أي يتزايلون بغضاً وعداوة فيما بينهم.

(ويتلاعنون عند اللقاء): هذا يلعن هذا وهذا يلعن ذاك، وإنما قال: عند اللقاء؛ مبالغة في سوء حالهم حيث أقاموا اللعن والأذية فيما بينهم مقام المسرة، والتحية عند المواجهة.

(ثم يأتي بعد ذلك): إشارة إلى حالتهم هذه المكروهة.

(طالع الفتنة): أولها ومبدأها.

(١) الواو، سقط من (ب).

(٢) في نسخة أخرى: الغلقة.

(٣) قوله: كما، سقط من (أ).

الديباج الرضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أمر الفتنة

(الرجوف): التي ترجف القلوب لها، أي تضطرب، ويشند قلقها خوفاً منها.

(والقاصمة): من قولهم: قصم ظهره إذا كسره.

(الزحوف): الزحف هو: المشي إلى قدام بسرعة ونشاط.

(فتزيغ قلوب^(١)): تميل عن الدين وتزول عنه.

(بعد استقامة): ثبوت كان منهم قبل حصولها.

(وتضل رجال): عن سواء^(٢) السبيل.

(بعد سلامة): عن الزيغ والضلال.

(وتختلف الأهواء): الخواطر والقلوب فزعاً منها.

(عند هجومها): عند وقوعها، والضمير للفتنة.

(وتلتبس الآراء): يختلط بعضها ببعض فشلاً وروعة.

(عند مجئها): نجم القرن^(٣) إذا طلع.

(من أشرف لها قصمته): خاض في أمرها قطعته.

(ومن سعى إليها): بالدخول فيها.

(حطمتها): والحطم: الكسر، وسميت النار حطمة؛ لكسرها

للظهور والعظام.

(١) في (أ): القلوب.

(٢) قوله: سواء، سقط من (ب).

(٣) في (ب): القرآن.

(يتكادمون فيها): الكدم: هو العضم بمقدم الأسنان.

(تكادم الحصر^(١)): هذا يكدم هذا، وهذا يكدم ذاك.

(في العانة^(٢)): القطيع من حمير الوحش بمنزلة الثلة من الناس.

(قد اضطرب معقود الحبل^(٣)): تلاشى ما أبرم من الأمور المحكمة،

والحبل المعقود^(٤) من أجلها.

(وعمي وجه الأمر): فلا يهتدى للصواب في أمرها، ولا يدرى من

أين تؤتى.

(تفيض فيها الحكمة): غاض الماء إذا ذهب، وأراد إما تذهب فيها

الآراء المحكمة، وإما تطيش فيها أحلام أهل الحكمة فزعاً منها.

(وتنطق فيها الظلمة): أي ويكون من يتكلم فيها هم الظلمة، وهذا

مما يؤيد الاحتمال الثاني في الحكمة.

(وتدق أهل البدو): الشطار وأهل السلاح والشجاعة، فإذا كان

[هذا]^(٥) حالها في هؤلاء فكيف في غيرهم^(٦) من أهل الأمصار وغيرهم،

ولهذا خص البدو.

(١) في شرح النهج: الخمر.

(٢) في (أ): الغاية، وهو تصحيف.

(٣) في (ب): الحبل.

(٤) في (ب): والحبل المعقود.

(٥) زيادة في (ب).

(٦) في (ب): فكيف حال غيرهم.

(بمسجلها): المسجل هو: المبرد، ويقال أيضاً: للخطيب المصقع،

ويقال أيضاً: للحمار الوحشي، ومراده هنا المبرد، وتدقهم أي تجعلهم

دقاً^(١) كدقاقة الخشب، والحديد إذا برد بالمبرد^(٢).

(وترضهم): الرض: الدق، يقال: رض النوى إذا دق.

(بكلكها): كلكل الجمل: صدره.

(يضيع في غبارها الوحدان): أراد أنها لشدتها وعظمتها، وفخامة شأنها

تبطل في أثنائها أعلام الرجال، الوحدان: الذين كل واحد منهم واحد

زمانه وإنسان أوانه.

(ويهلك في طريقها الركبان): فإذا كان حال الركبان فيها الهلاك؛

فكيف حال من يمشي على قدمه، هو أسرع لامحالة إلى العطب والهلاك.

(ترد): تطلع على أهلها.

(بمر القضاء): بما قد سبق في علم الله تعالى مما تكرهه^(٣) النفوس،

وتجرها من القتل والأخذ والسلب.

(وتحلب عبيط الدماء): دم عبيط إذا كان خالصاً لا يشوبه شيء من

الكدورة؛ لما يكثر فيها من القتل، وإراقة الدماء على غير وجهها.

(وتثليم^(٤) منار الدين): المنار: علم الطريق، وأراد أنها تهدم أعلامه لما

يحصل بسببها من الزيف عنه وإهماله.

(١) في (ب): دقا.

(٢) قوله: بالمبرد، سقط من (ب)، ويرد الحديد بالمبرد والبرادة بالضم ما سقط منه (بختار

المصاح ص ٤٦).

(٣) في (ب): تكره.

(٤) في (ب): ويثلم.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أسرار الفتن الديباج الوضي

(وتنقض عقد^(١) اليقين): ما أبرم من العقود اليقينية.

(يهرب منها الأكياس): أهل الكياسة من المؤمنين الجامعين
لخصال الفضل.

(ويدبرها^(٢) الأرجاس): ويتولى أمرها، ويدبر حالها الفسقة من الخلق.

(مرعاة مبراق): مبالغة فيما يحصل فيها من شدة الأمر، أخذاً لذلك
من شدة الرعد والبرق والصواعق.

(كاشفة عن ساق): هذه الكلمة لا تستعمل إلا في الداهية العظيمة،
والأمور المكروهة، كما قال تعالى في وصف القيامة: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ
سَاقٍ﴾ [النمل: ١٢] كناية^(٣) عن عظم الأمر وتفاقمه.

(تقطع فيها الأرحام): الأقارب بالهجران، وترك المواصلات لهم.

(وفارق عليها الإسلام): أي من كان مجتهداً فيها فقد برئ عن
الإسلام، وخلي عنه.

(برينها سقيم): مهزول عن الدين لادين له.

(وظاعنها): الخارج عنها.

(مقيم): واقف عليها، وأراد أن الهارب عنها فهو^(٤) مقيم فيها

(١) في (أ): عند، وهو تحريف.

(٢) في شرح النهج: ويدبرها.

(٣) في (ب): وكشي به.

(٤) قوله: فهو، سقط من (أ).

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أسرار الفتن

لا ينفعه هربه عنها؛ لا تشارها وسعتها^(١)، أو أن الهارب منها بجسمه وهو
مريد لها بقلبه كما لمقيم لا ينفعه الهرب من الخطأ والخطر.

(بين قتيل مظلول): ظل الدم فهو مظلول، إذا ذهب هدراً لا نأثر له.

(وخائف مستجير): بغيره لا يأمن وحده فيها.

(يَجْتَلُونَ بعقد الإيمان): من الختل وهو: الخدع، يقال: ختلته إذا
خدعته؛ لما يظهرونه من التغليظ^(٢)، والتعقيد في الأيمان الكاذبة جمع يمين.

(وبغرور الإيمان): وبما يأخذون الناس من الغرر بإظهار التسك،
والتقشف والعبادة والزهد، وغير ذلك مما يكون من أمانة الدين.

(فلا تكونوا): نهى وتحذير.

(أنصار الفتن^(٣)): ناصرين لها ولأهلها.

(وأعلام البدع): بمنزلة الأعلام لكل خصلة مبتدعة في الدين تضاد
السنة وتخالفها.

(والزموا): أمر وحث.

(ما عقد عليه حبيل الجماعة): فإن يد الله مع الجماعة،
وكما قال تعالى: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ اللَّهِ وَحَدِّثْ بِاللَّهِ حَتَّىٰ تَخْرُجَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ١٠٣] وأراد التمسك
بالدين وأسبابه.

(١) في (ب): وسعتها.

(٢) في (أ): التغلظ.

(٣) في النهج: أنصاب.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أمر الفتنة الديباج الرضي

(وبنيت عليه أركان الطاعة): لله ولرسوله ؛ فإنها إنما تؤسس على التقوى ، والتزام العرى الوثيقة.

(واقدموا على الله): من قولهم: قدم علينا من سفره، وأراد القدوم على القيامة.

(مظلومين): مأخوذة أموالكم مستحقة أعراضكم، فإن الله تعالى يكون هو المنتصف لكم، وكفى به ناصراً لكم^(١) ومتصفاً!

(ولا تقدموا عليه ظالمين): لأحد من الخلق في عرض ولا مال، فيكون الله تعالى هو المنتصف منكم، والآخذ لكم بإجرامكم.

(واتقوا مدارج الشيطان): مذاهبه التي يذهب فيها في الخدع للخلق والمكر بهم.

(ومهابط العدوان): إما المعادة للخلق، وإما التعدي عليهم، فكله هلاك للدين، وإبطال له.

(ولا تدخلوا بطونكم أفعال الحرام): اللقطة: ما يلحق أي مأكولاته ومطعماته، وفي الحديث: «كل مغصوب حرام».

(فإنكم بعين من حرّم عليكم المعصية)^(٢): لا تحفون عليه، وهذه اللفظة من كلماته البديعة القصيرة، التي أنافت على الغاية في وصف الإحاطة، كما قال تعالى: ﴿لِنَّ اللَّهَ بِمَا يَفْعَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [ال عمران: ١٢٠]،

(١) قوله: لكم سقط من (ب).

(٢) بعده في شرح النهج: وسهل لكم سبل الطاعة.

الديباج الرضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أمر الفتنة

وقوله: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ لَّحَيْنَا فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ﴾ [س: ١٢]، وكما قال النابغة الذبياني:

وإنك كالليل الذي هو مُذْرِكِي

وإن خلست أن المُتَاعَنَكِ واسع^(١)

ولقد أجاد فيما قال، ولكنه قاصر عن كلام أمير المؤمنين في المبالغة والرقّة، فأما كلام الله تعالى فقد فاق على الكلامين جميعاً لذة وحلاوة، وبهجة وطلاوة.

(١) لسان العرب ٣/ ٥٦٠.

(١٤٣) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الأئمة

(الحمد لله الدال على وجوده بخلقه): أراد أن الدلالة على وجود الله تعالى هو حدوث الخلق؛ لما قد^(١) تقرر في العقول وبدائتها أن المحدث، وهو^(٢): الحاصل بعد أن لم يكن فلا بد له من محدث، إذ^(٣) يستحيل في العقول أن يكون حاصلاً لا لأمر ولا من جهة محدث، وكيف والعقول شاهدة بأن الواحد منّا لو دخل منزلاً فوجد فيه كوزاً^(٤) فيه ماء بارد فإنه يضطر لا محالة أنه لا بد له من واضع، ولا يخالجه في ذلك شك، فكيف ما يشاهده من أحوال العالم العظيمة من اختلاف الليل والنهار، وجري الشمس والقمر، والزروع والفواكه، والغيوم والأمطار، فيضطر لا محالة أنه لا بد لهذه الأشياء من مدبر وفاعل، تعالى شأنه وعظم سلطانه.

(وَيُحَدِّثُ خَلْقَهُ عَلَى أَرْبَعِينَ): يعني وإذا تقرر أنها مُحَدَّثَةٌ وأن لها مُحَدَّثاً فَمُحَدِّثُهَا لا بد من^(٥) أن يكون أَرْبَعاً، وإلا كان مفتقراً مثلها إلى مُحَدِّثٍ يُحَدِّثُهُ، وفي ذلك^(٦) تسلسل الأمر إلى غير غاية، وقد تقرر

(١) قوله: قد، سقط من (ب).

(٢) في (ب): هو.

(٣) في (أ): أو وهو خطأ.

(٤) في (ب): يوجد فيه كوز.

(٥) قوله: من، زيادة في (ب) وفي نسخة أخرى.

(٦) سقط من (ب).

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها الأئمة

في العقول بطلان وجود حوادث لا أول لها، فإذا بطل ذلك وجب القضاء بتقديم لا أول له، وهو الله خالقها ومدبرها.

(وباشتباههم على أن لا شبه^(١) له): المكونات الوجودية لا تنفك عن الاشتباه، ثم ذلك الاشتباه لا يخلو حاله إما أن يكون في الجنسية كاشتباه الإنسان والفرس والأسد في الحيوانية، أو يكون الاشتباه واقعاً في النوعية كاشتباه زيد وعمرو، وبكر وخالد في الإنسانية، أو يكون اشتباههما في الكمية والكيفية، وسائر المقولات العرضية، وكل هذه الاشتباهات مستحيلة على الله تعالى، لأنها كلها من توابع الجسمية والعرضية، وهما مستحيلان على الله تعالى، فلهذا قال: يجعله إياها مشتبهة لم يكن مشبها لها، إذ لو أشبهها لكان جسماً أو عرضاً مثلها، وذلك مستحيل عليه.

(لا تستلهم^(٢) المشاعر): مشاعر الإنسان: حواسه؛ لأنها طريق للشعور، وهو العلم بمدرَكاتها كالسمع والبصر، وسائر الحواس فلهذا سميت مشاعر.

(ولا تحجب السواتر): تغطيه الحجب الكثيفة المانعة عن البصر، والإدراك؛ لأن ذلك لو جاز لكان جسماً يحجب بغيره، وهو مستحيل عليه.

(لافتراق^(٣) الصانع والمصنوع): اللام هذه هي لام التعليل، وأراد أن هذه الأحكام من امتناع الإدراك عليه، وامتناع الاشتباه به، وأنه

(١) في (ب): شبه.

(٢) في (ب): لا تستلهم، وفي شرح النهج وفي نسخة أخرى: لا تستلهم كما أتته،

وفي (أ): لا تستلهم.

(٣) في (أ): لا افتراق، وهو تحريف.

لا تستلمه^(١) المشاعر من أجل أنها مصنوعات ومحدثات، ومن حق ما كان مصنوعاً أن يكون مخالفاً لصانعه، فإذا كانت المصنوعات أجساماً وأعراضاً، كانت العرضية والجسمية مستحيلة عليه تعالى.

(والمحدود والمحدود): لأنه تعالى هو الذي حدّ الأشياء، وجعل لها^(٢) حدوداً تنتهي عندها، وتقف عليها فلا بد من مخالفتها لها.

(والرب والمربوب): لأنه إذا كان رباً لها فلا بد من تميزه عنها، وإلا استحالت الربوبية له.

(الأحد): أي الواحد من كل جهة، وعلى كل وجه.

(لا يتأويل عدد): أي^(٣) وليس معدوداً من جملة الأشياء؛ لأن الواحد أصل للأعداد من حيث كان يبدأ^(٤) به في عدد الأشياء، فهو وإن كان واحداً فلا يتناوله العدد^(٥) معها، وإلا لوجب أن يكون من جنسها.

(المخالق): إما الموجد كما تقوله الأشعرية، وإما المقدر كما يقوله أصحابنا المعتزلة^(٦).

(لا بمعنى حركة ونصب): أراد أنه وإن كان فاعلاً، فإنه في فعله لا يوجد^(٧) بحركة في نفسه وتعب كما يكون غيره من الفاعلين.

(١) في (ب): لا تشمله.

(٢) لها، سقط من (أ).

(٣) الواو زيادة في (ب)، وفي نسخة أخرى.

(٤) في (ب): يبدأ.

(٥) في (أ): العدد.

(٦) في نسخة أخرى: والمعتزلة.

(٧) في (أ): توجد.

(السميع): الحي الذي لا آلة له على ما يقوله المتكلمون، من أن السميع هو الذي يصح أن يدرك عند وجود مدركه، وظاهر كلامه ها هنا أنه لا فرق بين السميع والسامع، وظاهر كلام المتكلمين التفرقة بينهما، والكلام فيه قريب المأخذ.

(لا بأداة): أي لا أذن له فيكون سامعاً بها.

(البصير): إما الذي يصح أن يبصر على ما يزعمه أهل الكلام، وإما المبصر كما هو ظاهر كلامه.

(لا بتفريق الآلة): تفريق الآلة ها هنا يعني به كيفية الإبصار، وفيه اختلاف بين المتكلمين، فعلى رأي أصحاب أبي هاشم لا بد من تفريق الشعاع وامتداده نحو المرئي، وعلى رأي بعض النظائر من المعتزلة لا بد من الانطباع للمرئي في الحاسة، وعلى رأي الفلاسفة لا بد من تكيف الهواء بنور العين في الهواء المتوسط بين العين والمرئي، إلى غير ذلك من الاضطراب في كيفية الإدراك لما تدرك العين، وعلى كل حال فإنه تعالى مبصر لا على هذه الكيفيات؛ لأنها إنما تكون مختصة بالعين، وهو محال في حق الله تعالى، فلهذا قال: (مبصر لا بتفريق آلة) يشير إلى ما قلناه.

(الشاهد): الرقيب على كل شيء، والعالم به، والمختص بمقائمه.

(لا بمماسّة): أي أنه وإن علم الأشياء كلها فإنه غير مفتقر إلى مماستها.

(البائن): البعيد عن الأشياء.

(لا بتراخي مسافة): أراد أن كل شيء بان عن شيء آخر غيره

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها الأئمة الديباج الوضي

وَيُعَدُّعته، فإن ذلك إنما يكون لمسافة وَيُعَدُّ وترأخي، وَيُعَدُّه تعالى عن الأشياء ليس كذلك؛ وإنما هو يكون^(١) باختصاصه بأوصافه الثابتة له لا غير.

(الظاهر): المنكشف بالأدلة والبراهين، وما خلق من المصنوعات الدالة على ظهوره، وثبوته في الوجود.

(لا برؤية): لأن ظهور الأشياء إنما يكون بالرؤية لها^(٢)، وهو تعالى مخالف لها فيظهر بالعلم، ولا يرى بالحاسة لاستحالتها عليه؛ لأنه لا بد فيها من المقابلة، وهي مستحيلة عليه.

(الباطن): أراد إما العالم ببواطن الأشياء، وخفياتها وسرائرها، وإما الباطن عن إدراك الأبصار فلا تدركه.

(لا بلطافة): بمعنى^(٣) أنه وإن كان باطناً؛ فليس لطفه^(٤) من أجل أنه أصغر المقادير وأرقها^(٥)، كالجزء الذي لا يتجزأ، أو كالأشياء^(٦) اللطيفة، كالهباء^(٧) فإنها وإن كانت لطيفة لكنها أجسام، ويستحيل كونه جسماً.

(بان من الأشياء): تميز عنها وخالفها.

(١) قوله: بكون، زيادة في (ب).

(٢) في (أ): بها.

(٣) في (ب): يعني.

(٤) ظنن عليها في (ب) بقوله: كونه باطناً.

(٥) في (ب): وأدقها.

(٦) في (ب): أو كالأجسام.

(٧) الهباء: الشيء الميث الذي تراه في البيت من ضوء الشمس. (مختار الصحاح ص ٦٨٩).

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها الأئمة

(بالقهر لها): بأن قهرها وكانت مطيعة له، واقفة على حسب إرادته، وعلى وفق داعيته.

(والقدرة عليها): بالإيجاد، والإنشاء، والاختراع.

(وبانت الأشياء^(١) منه): وكانت متميزة عنه على خلاف ذلك وتقضيه.

(بالخضوع له): الاستصغار لأمره، والتذلل له.

(والرجوع إليه): في الابتداء لها، والانتهاء منها، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِي يُزَيِّجُ الْأُمْرَ كُلَّهُ﴾ [مر: ١٢٣]، ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [التورى: ٥٣].

(من وصفه): بالصفات التي تؤذن بالجسمية كالحصول في الجهة والكون فيها^(٢)، أو تكون ذاته محلاً للأعراض، أو بالصفات التي تؤذن بالعرضية نحو حلوله في محل، أو غير ذلك من صفات الأجسام والأعراض.

(فقد حدته): لأنه إذا كان بهذه الصفات صار محدوداً لا محالة، له غاية وله نهاية، وشكل ومقدار، وانحصار وتعدد.

(ومن حدته): جعل له حداً بما ذكرناه.

(فقد عدته): جعله واحداً من هذه الأشياء المحدثة، وجعله مجانساً لها كمجانسة بعضها لبعض.

(ومن عدته فقد أبطل أزلته): لأنه إذا صار مجانساً لها مشاكلاً لماهياتها

(١) قوله: الأشياء، زيادة من شرح النهج.

(٢) بعده في (ب): أو تكون فيها.

فقد صار مثلاً لها، فإذا كانت مُحَدَّثَةٌ كان مُحَدَّثاً مثلها، وفي ذلك بطلان كونه أزلياً، فقد ظهر مصداق مقالته بهذا التقرير الذي ذكرناه.

(ومن قال: كيف): أي ومن سأل عنه بالكيفية فقال: كيف هو؟

(فقد استوصفه): إما طلب الوصول إلى كنه حقيقته وهو محال، وإما طلب أن يَكَيِّفَ بشيء من هذه الكيفيات المحدثّة الحسية^(١)، وكله غير لائق بذاته.

(ومن قال: أين): أي ومن سأل عنه بالأينية، فقال: أين هو؟

(فقد حيّزه): أي جعله مختصاً بالحيز، والمكان والجهة؛ لأن أين سؤال عن جهة.

(عالم): في الأزل بالحقائق كلها التي هي بلا نهاية فإنه سيوجد لها، وأنها ستكون^(٢) بتكوينه.

(إذ لا معلوم): موجود، لأن الأوقات^(٣) الأزلية يستحيل حدوث حادث فيها.

سؤال: المعلوم من حقيقة كون العالم عالماً، فكيف^(٤) أثبتته عالماً، وأبطل معلومه؟

وجوابه: الأمر على ما قلته فإنه يستحيل في العقل عالم ولا معلوم هناك، وإنما أراد بالمعلوم في الأزل الأمور الموجودة؛ لاستحالة وجودها

(١) في (ب): الجسمة.

(٢) في (أ): وأنه سيكون.

(٣) في (ب): أوقات.

(٤) في (ب): وكيف.

كما ذكرناه، فأما أن يكون مراده إثبات عالم ولا معلوم هناك مطلق فقدره أشرف وأعلا من أن يقصد ذلك، وكيف وهو شيخ الصناعة الكلامية، واستاذ هذه العلوم الإلهية، في فنائه كان محط رحالها، وعليه كان تعويل^(١) رجالها.

(وربما): مالك للخلائق^(٢) كلها وإله لهم.

(إذ لا مربوب): يعني أنه مستحق للربوبية، والإلهية في الأزل، ولا مربوب هناك يوجد لاستحالة وجوده.

(وقادر): موصوف بالقادرية ومن حيث كانت قدرته هي ذاته وذاته حاصلة في الأزل، فلهذا حكمنا عليه بالقادرية في الأزل.

(إذ لا مقدور): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد إذ لا فعل هناك في الأزل؛ لا استحالة وجوده هناك.

وثانيهما: أن يريد أنه لا مقدور هناك؛ لأن من حق المقدور أن يكون^(٣) مما يصح إيجاده، ويكون ممكناً، وهذا غير حاصل في الأزمنة الأزلية فإنه لا يصح فيها حدوث حادث أصلاً، وفيه بحث دقيق يليق بالمقاصد الكلامية، وقد ذكرناه^(٤) بالكسب العقلية، وأنهينا فيه القول نهايته.

(قد طلع طالع): أراد بذلك ظهور رسول الله صلى الله عليه وآله.

(١) في (ب): يعول.

(٢) في (ب): للخلق.

(٣) في (ب): أن يكون ما يصح مما يصح إيجاده.

(٤) في (أ، ب): ذكرناه، وما أثبتته من نسخة أخرى.

(ولمع لامع): بالخير والإرشاد إلى طريق الهداية.

(ولاح لائح): بمعالم الدين، وأحكام الشريعة.

(واعتدل صائل): أراد واستقام به من الدين ما كان مائلاً لولاء بتوحيد الله دون عبادة الأوثان، وعبادته دون الإشراك بغيره، ولا اعتدال أعظم من هذا.

(واستبدل الله قوماً بقوم)^(١): بالمؤمنين عن^(٢) الكافرين، وبأهل الجاهلية أهل الشريعة المحمدية، وبمن عبد الطاغوت والأوثان من وحد الله وعبد الرحمن.

(وبيوم يوماً): أيام الجاهلية وبدعها، أيام الإسلام وسننها، وأيام التبرور والسعائين^(٣) يوم الجمعة وأيام العيدين، أو يوم عاشوراء شهر رمضان.

(وانتظروا الخير): أراد بأهل مكة في أول زمان النبوة فإنهم كانوا يومئذ في ضيق وضنك منهم، ومشقة من علاجهم، فانتظروا بهم غير الدهر وتقلباته فأدال^(٤) الله منهم وصغرهم، وأذلهم بالإسلام.

(١) في (ب) و شرح النهج: واستبدل الله بقوم قوماً.

(٢) في (ب): غير.

(٣) التبرور لفظ معرب وأصله فارسي وهو يعني أول يوم من السنة (وانظر القاموس المحيط ص ٦٧٧)، والسعائين: عيد للنصارى وهو سرياني معرب، قال ابن الأثير في النهاية ٣٦٩/٣ ما لفظه: وفي حديث النصارى: «ولا يخرجوا سعائين» وهو عيد لهم معروف قبل عید عم الكبير يسوع وهو سرياني معرب، وقيل: هو جمع، واحده سعنون. انتهى.

(٤) في (أ): فادل.

(انتظار المجدد المطر): فإن انتظاره له انتظار حاجة، والفرج يكون أكثر.

(وإنما الأئمة قوام الله على خلقه): يستقيم بهم أمر الله تعالى ونهيه، ويمضي بهم أحكام الشريعة، ويؤخذ بهم للضعيف من القوي، ويتقوى بهم الإسلام والدين قوة ظاهرة، ومن ثم عظم أمرهم عند الله، وكانوا عنده في أعلى المراتب، وفي الحديث: «السلطان ظل الله في الأرض، يأوي إليه كل مطرود ملهوف»^(١).

(وعرفاؤه على^(٢) عباده): العريف هو: الرئيس لكل جماعة، وفي الحديث: «لكل قرية عريف، والعرفاء في الناس»^(٣).

(لا يدخل الجنة إلا من عرفهم وعرفوه): يشير بذلك إلى أن نصب الإمام واجب على المسلمين، فإنه يجب عليهم طلبه والاهتمام بأمره، ويجب عليهم معرفته لما عليهم فيه من التكاليف العظيمة، من نصرة الدين والجهاد معه لأعدائه، فمن قام بهذه الواجبات كان مستحقاً للجنة لا محالة.

(ولا يدخل النار إلا من أنكرهم وأنكروه): أراد أنهم إذا لم ينظروا في وجوب نصب الإمام أو يكون قائماً، ولا ينصرونه ويعضدونه^(٤)، ولا يعرفون حاله، فإن ذلك يكون منهم تركاً لما وجب عليهم، ويحصل لهم الإثم^(٥) في ذلك، فلا يمتنع استحقاقهم للنار بذلك إذا كان عند الله كبيرة.

(١) روى في مجمع الزوائد ١٩٦/٥، ومسنّد الشهاب ٢٠١/١، وشعب الإيمان للبيهقي ١٦/٦.

(٢) قوله: على، سقط من (أ).

(٣) روى في مجمع الزوائد ٢٣٤/٥، وسنن البيهقي الكبير ٣٦١/٦، وسنن أبي داود ١٣١/٣، ومصنف ابن أبي شيبة ٣٤٢/٥.

(٤) في نسخة أخرى: ويقصدونه.

(٥) في (ب): ويحصل بهم الألم.

(وإن الله خصهم بالإسلام): بإظهار أحكامه، وتقوية قواعده، وتأسيس أركانه، والنصرة له، والذب عنه^(١)، والجهد لأعدائه.

(واستخلصهم له): إما اختصهم الله لنفسه بأن أكرمهم ورفع درجاتهم عنده، وإما اختصهم للإسلام وجعلهم أمناء عليه، وكل ذلك عناية من الله لهم في كلتا الحالتين، يقال: استخلص هذا لنفسه إذا كان مختصاً به^(٢).

(وذلك): إشارة إلى الاستخلاص.

(لأنه اسم سلامة): الضمير للإسلام، أراد أن اشتقاق الإسلام من السلامة فسمي إسلاماً^(٣) من أجل ذلك.

(وجماع كرامة^(٤)): الجماع: ما ضم أعداداً متفرقة، محمودة كانت أو مذمومة، كما ورد في الحديث: «الخمر جماع الإثم»^(٥) أي أنه جامع لخصال كريهة.

(اصطفى الله منهجه): اختار الله طريقه فجعلها من أيمن الطرق وأوضحها، وجعل أسبابه أقوى الأسباب وأوضحها.

(١) في (أ): منه، وفي (ب): عنه، وما أثبتته من (ب).

(٢) قوله: به، سقط من (أ).

(٣) قوله: إسلاماً، سقط من (ب).

(٤) في (أ): وجماع إكرامه.

(٥) رواه في مستند شمس الأخبار ١٩٠/٢ وعزاه إلى مستند الشهاب، ورواه في نهاية ابن الأثير ٢٩٥/١، ومصنف ابن أبي شيبة ١٠٦/٧، ومستند الشهاب ٦٦/١، والزهد لتهاد ٢٨٦/١، وأورده في موسوعة أطراف الحديث ٦٦٩/٤ وعزاه إلى إتحاف السادة المتقين ٥٤١/٨، ومشكاة المصابيح للبرقيزي (٥٢١٢)، والدر المنثور للسيوطي ٢٢٥/٢، والترغيب والترهيب للعتري ٢٥٧/٣، وكشف الخفاء للعجلوني ٤٦٠/١.

(وبين حججه): أظهرها وأوضحها للناظرين في صحتها واستقامتها، وجعله على وجهين:

(من ظاهر علم): أي علم ظاهر لا يحتاج إلى نظر واستدلال.

(وباطن حكم): أي وحكمة باطنة تحتاج إلى استشارة بدقيق^(١) الأنظار وخفيها.

(لا تغنى غرائبه): أسرار ومعانيه الغريبة.

(ولا تنقصي عجائبه): أحكامه العجيبة، ومراتبه العالية، ومنازلة الشريفة.

(فيه مرائب النعم): المربع هو: الربع، والمشار هو: العشر، ولم يرد في الأعداد على هذا البناء سواهما، وجمعه مرائب هكذا، قال قطرب^(٢): وأحسب أن مراد أمير المؤمنين اشتقاقه من الربيع، وهو أحسن أيام السنة، والمربع هو: منزل القوم في الربيع.

قال لبيد:

رَزَقَتْ مَرَابِيعَ النُّجُومِ وَصَائِبَهَا وَذَقَ الرُّوَاعِدَ جَوْثَهَا وَرَهَامُهَا^(٣)

(١) في (ب): استيثاره لدقيق.

(٢) هو محمد بن المستنير بن أحمد، أبو علي، الشهير بقطرب، المتوفى سنة ٢٠٦ هـ، غوي عالم بالأدب واللغة من أهل البصرة من الموال، وهو أول من وضع المثلث في اللغة، وقطرب لقب دعاه به أستاذه سبويه فلزمه، وله تصانيف منها: معاني القرآن، والنوادر، والأزمة وغيرها (انظر الأعلام ٩٥/٧).

(٣) في شرح المعلقات السبع للزوزني: فرهامها، انظر البيت فيه ص ٧٣. ومرائب النجوم: الأنواء الربعية، وهي المنازل التي تحملها الشمس فصل الربيع، الواحد: مربع، والمصوب: الإصابة، والودق: المطر، والجود: المطر التام العام، والرهام: جمع رهمة وهي المطرة التي فيها لين (راجع المصدر المذكور).

وأراد أنه أفضل النعم كما أن الربيع أفضل أيام السنة.

(ومصاييح الظلم): جمع مصباح، وهو: السراج.

(لا تفتح الخيرات إلا بمفتاحه^(١)): جمع مفتاح، أي أن الأعمال الصالحة لا يمكن تحصيلها إلا به من حيث كان أصلاً لها، وقاعدة لمهاذا.

(ولا تكشف الظلمات إلا بمصباحه^(٢)): جمع مصباح، وأراد أن الظلمات الكفرية لا يمكن إزالتها وإبعادها إلا بالتبليس به واستعماله.

(قد أحى^(٣) حماته): أي جعله الله حمى لا يمكن استباحته^(٤) لأحد، وفي الحديث: «لا حمى إلا لله ولرسوله»^(٥).

(وأرعى مرعاه): أي جعله مرعى ينعم فيه أهله، من أهل الدين والتقوى.

(فيه شفاء المشتفى): أي الشفاء لمن اشتفى به من كل داء يصيبه.

(وكفاية المكتفى): أي وكفاية لمن استكفى به عن غيره من الأديان.

واعلم: أن كلامه في هذه الخطبة فيه دلالة على وجوب نصب الأئمة،

ولا خلاف في وجوبه إلا ما يحكى عن شذوذ لا عبرة بهم، مسبوقون بالإجماع، وإنما الخلاف في طريقها، فقائل: بالعقل، وقائل: بالشرع، وقائل: بهما جميعاً، ولا خلاف بين من أوجبها أنها واجبة بالشرع، وأقوى برهان على ذلك من جهة الشرع، هو أن الصحابة رضي الله عنهم تركوا ما هو الأهم من دفن رسول الله، وغسله وأبكروا^(١) إلى السقيفة، ثم أقبلوا على الاشتوار فلولا فهمهم لوجب ذلك، وخرجهم بتركه لما فعلوا ذلك، فهذا دليل قاطع على وجوب نصبه لا محالة.

(١) حاشية في (ب) لفظها:

لكنه يقال: لادلالة فيما فعله أهل السقيفة من الإيثار والمصارعة إلهاً لأن ذلك من بعض الصحابة، وفعل البعض ليس بحجة، وإنما الحجة من حيث اتفق كل الصحابة من حضرها ومن لم يحضرها على أنه لابد من إمام، فأما إثارة أهل السقيفة العقد لأبي بكر على دفن رسول الله ﷺ فلا كرامة، وأمير المؤمنين (عليه السلام) - اشتغل بتجهيز رسول الله ﷺ، فلو كان ما فعله أهل السقيفة هو الصواب لبادر إليه أمير المؤمنين (عليه السلام)، فدبر إن كنت ممن يتدبر، وإلى الله المصير في يوم المحشر. تمت.

(١) في (أ): بمفتاح، وفي شرح النهج: بمفاتيحه.

(٢) في شرح النهج: بمصايحه.

(٣) في (أ): حما.

(٤) في (أ): استباحته.

(٥) أورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٢٤١/٧، وعزاه إلى عدة مصادر منها: مسند أحمد بن حنبل ٧١/٤، ٧٣، والسنن الكبرى للبيهقي ١٤٦/٦، ومصنف ابن أبي شيبة ٣٠٣/٧، والمعجم الكبير للطبراني ٩٥/٨، وسنن الدارقطني ٢٣٨/٤ وغيرها.

(١٤٤) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الآخرة

(وهو في مهلة من الله) : إمهال نفسه الله له ، وهو تأخر الأجل وامتداده ، وأراد ابن آدم.

(يهوي) : هوي بالكسر يهوى بالفتح ، إذا أحب ، وهوى بالفتح يهوي بالكسر إذا سقط أو سار ، وأراد ها هنا أنه يسير :

(مع الغافلين) : عن الله وعمّا يتوجه من الطاعة له.

(ويعدو) : بالعين ، والغين^(١) كلاهما وسماعنا بهما ، وأراد أنه ينتقل.

(مع المذنبين) : الجامعين للذنوب ، الحاملين لها على ظهورهم فهو على هذه الحالة ينقلب :

(بلا سبيل قاصد) : من غير أن يسير على طريق عادلة.

(ولا إمام قائد) : له إلى الخير ، والتزام أمر الله وطاعته.

(حتى إذا كشف لهم) : حتى هذه متعلقة بمحذوف تقديره : فهم مستمرون على ما هم عليه من المخالفة حتى إذا ظهر لهم من الله.

(عن جزاء معصيتهم) : من العقاب في الآخرة.

(١) فبالعين كما هو مثبت ، وبالفين أي يندو.

(واستخرجهم من جلايب غفلتهم) : جلايب : جمع جلاب ، وهو رداء غامر لمن ارتدى به ، وأراد أن الله استخرجهم مع شمول الغفلة لهم في الدنيا ، وانهماكهم في الذهول عمّا يراد منهم فيها.

(استقبلوا مدبراً) : إما أقبلوا إلى الدنيا مع إدارها عنهم ، وإما استقبلوا ندامة غير نافعة لهم الآن.

(واستدبروا مقبلاً) : إما الآخرة أعرضوا عنها مع إقبالها ، وإما تركوا الأعمال الصالحة مع تمكنهم من فعلها في الدنيا.

(فلم ينتفعوا بما أدركوا من طيباتهم) : الطيبة هي : الطلب ، وأراد أنهم فيما أحرزوه من اللذات في الدنيا ما عادت عليهم بنفع.

(ولا بما قضوا من وطرهم) : الوطر : الحاجة ، أي ولا نفعهم ما قضوه من أوطارهم فيها ؛ لفوات ذلك من أيديهم ، وانقطاعه الآن عن أنفسهم.

(واني أذكركم ونفسي هذه المنزلة) : قدّم في التحذير أنفسهم جرياً على عادته في المبالغة في النصيحة ، وإبلاغ الموعظة ، وعنى بهذه المنزلة ما أصبحوا فيه من انقطاع الدنيا ولذتها ، وبقاء تبعاتها ، وإقبال الآخرة وثواب نعيمها ، فنعوذ بالله من الخذلان ، وخسارة الأنفس.

(فليتفتح امرؤ بنفسه) : ينفعها بالإقبال على ما يكون فيه إحراز الآخرة ، والفوز بها.

(فإنما البصير) : إما العاقل لأنه ذو بصر ، وإما المبصر بعينه^(١) العظات.

(١) في (ب) : بعينه.

(من سمع): هذه المواعظ، أو^(١) أخبار الأولين من القرون الخالية.

(فتفكر^(٢)): فيها وفي عاقبة أمره، وما يؤول إليه حاله.

(ونظر): بقلبه في الأمور أو تأمل بعينه^(٣) إلى تصرفات الدهر، وتقلباته بأهله.

(فابصر): إما استبصر بعقله، أو أبصر^(٤) بعينه.

(وانتفع بالعبر): جمع عبرة، وهو ما يراه من هذه المواعظ فإنها نافعة لمن اتعظ بها وتذكر^(٥) لمن أقبل عليها بقلبه.

(ثم سلك جدداً): طريقاً مستويًا.

(واضحاً): جلياً من مسالك الهدى، وطرق السلامة عن الهلاك والردى.

(يتجنب فيه الصرعة في المهاوي): جمع مَهْوَاة، وهي: الحفرة العميقة.

(والضلال في المغاوي): جمع مَغْوَاة، من قولهم: غوى عن الطريق إذا لم يهتد لصوابها وسلوكها، وغرضه من هذا كله هو الاستقامة^(٦) على الدين واتباع آثاره.

(ولم يعن على نفسه الخوافة): أي أن السلامة إنما تكون بفعل

(١) في (ب): وأخبار.

(٢) في (ب): فيفكر.

(٣) في (ب): بقلبه في الأمور أو قابل بعينه على تصرفات الدهر وتقلباته بأهله.

(٤) في (ب): أو أدرك بعينه.

(٥) في (ب): وتذكر.

(٦) في (ب): استقامة.

ما ذكرناه، وبأن لا يكون عوناً لمن كان غاوباً، حائداً عن الطريق من الخلق، على نفسه بأفعال يفعلها إما:

(بتعسف في حق): بالعدول عن الحق، إما بأخذ حق غيره، وإما بالزيادة على حقه فيكون ظالماً في الحالين جميعاً.

(أو تحريف في نطق): كذب، إما في شهادة زور^(١)، وإما بقول على الغير ما لم يفعل^(٢).

(أو تخوف من صدق): أو يخاف خوفاً من الصدق فيدعوه ذلك إلى الكذب على الله، أو على رسوله، أو على المؤمنين فارتكاب هذه الخصال كلها مُعِينَةٌ لا محالة للغواية على النفس بإهلاكها.

(فأفق أيها السامع عن^(٣) سكرتك): لهذه المواعظ الشافية عن سكرة الغفلة.

(واستيقظ عن^(٤) غفلتك): اطلب اليقظة عن الإعراض بالتغافل عما حذرت منه.

(وانعم الفكر^(٥)): من قولهم: نَعِمَ الشيء بالضم يَنْعَمُ نِعْماً إذا صار ناعماً ليناً، وأراد استقامة الفكر والتحذير عن الزلل فيه؛ فإنه كثير ما يعرض، ومن ثم عظم الخطأ لسائر الفرق إلا من وفق الله وعصمه.

(١) في (ب): الزور.

(٢) في (ب): يقل.

(٣) في شرح النهج: من.

(٤) في (ب) وشرح النهج: من.

(٥) بعده في شرح النهج: واختصر من عجلتك.

(فيمّا جاءك على لسان النبي الأمي): من الحكم والمواعظ والإخبار
عمّا كان وعمّا هو كائن في الكتاب والسنة، فإنهما كلاهما مأخوذتان عنه.
(مما لا بد منه): من الأرزاق والآجال والأمور الكائنة.

(ولا يحصى عنه): من الأفضية والمقادير.

(وخالف): جانب.

(من خالف ذلك): واتبع خلافه، وعدل عنه.

(إلى غيره): فإنه باطل لا ثمرة له ولا طائل تحته.

(ودعه وما رضى لنفسه): من ذلك، وهذا فيه دلالة على وجوب
الالتفات إلى صلاح الإنسان لنفسه، ووجوب إصلاح الخلق؛ إنما هو على
طريق الكفاية، كما قال تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَهْلُكُمْ لَا يَمْشُرُكُمْ مَنْ صُلَّ إِذَا
اهْتَلَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥].

(وضع فخرك): افتخارك على الناس، فإن الفخر كله في تقوى الله
دون غيره، كما قال تعالى: ﴿لَنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾ [النحرات: ١٣].

(واحفظ كبرك): تكبرك وتعالىك على الناس، وفي الحديث: «ما من
أدمي إلا وفي رأسه حكمة»^(١) بيد ملك، فما تواضع إلا رفعه، ولا تكبر
إلا وضعه.

(١) الحكمة: حديدة في اللجام تكون على أنف الفرس وحكته، تمنعه عن مخالفة راحبه (النهاية
لابن الأثير ٤٢٠/١)، والحديث في نهاية ابن الأثير، وأورده في موسوعة أطراف الحديث
النبوي الشريف ٢٢٥/٩ وعزاه إلى إتحاف السادة المتقين ٣٥١/٨، ٣٥٤، وكنت العمال
برقم (٥٧٢٩) و(٥٧٤٣).

(واذكر فترك): وحشته، وظلمته، ورائحته، ودوده، وبلاه وعظائمه.
(فإن عليه مترك): بكرة وعشياً في الأرض، وعن قريب وأنت كائن فيه
ومضمّن إياه.

(وكما تدن تدان): تجازي تجازي، أي كما تفعل من خير أو شر يفعل
بك مثله، قال تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يَعْلَمُوا﴾ [الصافات: ٥٣] أي مجزيون محاسبون.

(وكما تزرع تحصد): فمن يزرع الشر يحصد الندامة، ومن يزرع
المعروف يحصد الكرامة.

(وما قدمت اليوم): من عمل سيء، أو حسن في الدنيا.

(تقدم عليه غداً): على جزائه في الآخرة من ثواب أو عقاب.

(فامهد لقدمك): مهّد المكان إذا وطّأه، أي وطّئ الأرض لتستقر
قدمك عليها كيلا يعظم عثارك، وهو مجازها هنا في الأعمال الصالحة.

(وقدم ليومك): أراد وقدم أعمالك من أجل يومك الذي توعد به
وهو يوم القيامة.

(فاحذر الحذر): إغراء بالتحذير في الأمور كلها، وانتصابه بإضمار فعل
أي الزم الحذر.

(أيها السامع): لما قلته^(٢) من هذه المزال^(٣) المردية والوقوف فيها.

(١) في (ب): قبله.

(٢) المزال جمع المزلّة يفتح الزاي وكسرهما المكان الدحض وهو موضع الزلل. (مختار الصحاح
ص ٢٧٤).

(والجدد الجدد^(١)): جد^(٢) في الأمر إذا بالغ فيه، واهتم بحاله أي الزم الجدد^(٣).

(أيها الغافل): عما يراد به من ذلك.

سؤال: أراه ها هنا خصَّ السامع بالتحذير، وخصَّ الغافل بالجدد، فما وجه التفرقة بينهما، وكل واحد منهما يحتاج إلى الحذر والجدد فيما هما^(٤) بصدد؟

جواب: هو أن إغفال الموعظة بعد سماعها إغراض عنها، وترك لها بعد وجوب الحجة عليه بها، فلهذا خصَّ بالحذر لما فيه من مزيد المبالغة في التحرز عن ذلك، بخلاف الغافل عن سماعها، فإنه لا محالة أقلّ جرماً لما لم تجب عليه الحجة بسماعها، فلهذا خصَّ بالجدد في إزالة الغفلة والتحفظ عنها.

(وَلَا يَنْفُكُ): عن هذه اللطائف، ويكشف عن هذه الأسرار البديعة.

(مِثْلُ خَيْرِ) [نظر: ١١٠]: بها، عالم بحقائقها وتفصيلاتها، والله دُرُّ أمير المؤمنين فما أشفى مواعظه [وأجلاها]^(٥) لصدأ القلوب، وأعظم إزالتها لتطخية^(٦) الخواطر.

(إن من عزائم الله): عزم الأمر إذا قطعه، ولم يتردد فيه، قال الله تعالى: ﴿وَلَمْ تَجِدْ لَهُ عَزْماً﴾ [نظر: ١١٥] أو من واجباته التي أوجبها.

(١) في (أ): والحذر الحذر، وما أثبت من (ب)، ومن النهج.

(٢) في (أ): حذر.

(٣) في (أ): الحذر.

(٤) في (ب): هو.

(٥) زيادة في (ب).

(٦) الطخية: الكرب على القلب، والطخياء: اللبلة المظلمة. (انظر القاموس المحيط ص ١٦٨٤).

(في الذكر^(١) الحكيم): الكتاب المحكم المتضمن للحكم، أو السالم عن الزلل والقبيح^(٢).

(التي عليها يثيب): يعطى ثوابه.

(وعليها يعاقب): يكون عقابه في الآخرة.

(ولها يرضى ويسخط): يكتب رضاه وسخطه.

(أنه لا ينفع عبداً): أن هذه هي^(٣) المفتوحة، وهي وصلتها في موضع رفع على الابتداء فلما دخلت أن كانت منصوبة بها، وعبداً منصوباً على المفعولية.

(وإن أجهد نفسه): بفعل الأعمال الصالحة وأتعبها بذلك وأنصباها.

(وأخلص فعله): عن كل ما يشوبه من الرياء وسائر المحبطات له.

(أن يخرج من الدنيا لا قياً ربه): أن هذه في موضع رفع على الفاعلية لقوله: ينفع.

(بخصلة من هذه الخصال): واحدة من هذه الكبائر.

(لم يتب منها): يكون نادماً على فعلها في الدنيا، لأن الندم والتوبة لا معصية معهما، وهما يحوان كل كبيرة كفرأ كانت أو فسقاً.

(أن يشرك بالله فيما افترض عليه من عبادته): أن في موضع جر بدلاً

(١) في (ب): في الذكر، كما أثبت وفي (أ): والذكر.

(٢) في (ب): والتتبع هكذا وهو غامض.

(٣) هي، سقط من (ب).

من قوله : (بخصلة^(١) من هذه الخصال) لأنه بيان له ، أو عطف بيان عليه ، ولهذا معنيان :

أما أولاً : فيريد الشرك بعبادة غير الله من وثن أو صنم.

وأما ثانياً : فيريد بالشرك الرياء بالعبادة فإنه يكون شركاً ، لأنه إنما يفعل [من]^(٢) تلك العبادة من أجل الغير فقد أشرك غير الله في عبادة الله ؛ بأن فعلها لمكانه^(٣) كالعابد لغير الله.

(أو يشفي غيظه^(٤) بهلاك نفسه^(٥)) : كأن يقتل من لا جرم [له]^(٦) تشفياً للغيظ ومساعدة للنفس في ذلك.

(أو يقر بأصرفعله غيره) : كأن يقول : أنا قتلت فلاناً ، وهو يعلم أن غيره قتله فيقتل به ، فيكون كالقاتل لنفسه بذلك لما كذب على نفسه.

(أو يستنجح حاجة إلى الناس بإظهار بدعة) : أو تكون له حاجة إلى غيره لأفناء الناس فيطلب نجاحها من جهته ، فلا يمكنه ذلك إلا بإظهار بدعة في الدين وارتكابها.

(في دينه) : نحو تبديل دينه بالخروج إلى غيره أو ارتكاب فسق لا خلاف في كبره ، أو يدعو إلى بدعة يكون فيها ترك للسنة وإبطال لها.

(١) في (أ) : خصلة.

(٢) سقط من (ب) وفي نسخة أخرى : إنما فعل من تلك الخ.

(٣) في (ب) : لمكان غيره.

(٤) في (أ) : عطفه ، وهو تحريف ، والصواب كما أثبت من (ب) والتعج.

(٥) في (أ) : نفسه.

(٦) في (أ) : لا ، وهو تحريف.

(أو يلقي الناس بوجهين) : يحسن إلى هذا ما فعله من القبيح ، ويقبح إلى هذا ما فعله من الحسن ، خدعاً ومكرراً وتعدداً.

(أو يمشي فيهم بلسانين) : يبلغ إليك من صديقك ما تكره سماعه منه ، ويبلغ إلى عدوك فيك ما يحب سماعه منه ، فهذه الخصال كلها مهلكة للدين قاطعة له ، وظاهر كلامه ها هنا أنها كبائر ؛ لأنه جعلها مع الشرك بالله ، ولا يقرن بالكبيرة صغيرة^(١) ليس مثلها ؛ لأنه قال : لا ينفع معها شيء من الأعمال ، ولن يكون الأمر كما قال إلا وهي كبائر مهلكة لمن ارتكبها ، لا شك في ذلك.

(اعقل ذلك) : أي افهمه وتدبره ؛ فإن من ذكرناه لك ممن هلك أو نجى بأفعاله مماثل لك ومشابه ، فخف مما خافوه من ذلك ، وارجح ما كانوا يرجونه منه.

(فإن المثل دليل على شبهه) : فلما بينهما^(٢) من علة المشابهة كان دليلاً عليه.

(إن البهائم همها بطونها) : لا هم لها في شيء من الأمور إلا قضاء أوطارها من الشهوات من الأكل والشرب ، وحط عنها ما سوى ذلك.

(وإن السباع همها العدوان على غيرها) : لا هم لها سواء لما خلقت عليه من الضراوة ، وشكس الخلقة ، فطبعها التعدي على غيرها كالأسد فإن همها الافتراس ، وهكذا سائر السباع.

(١) في (أ) : ولا يقرن بالكبيرة والصغيرة وليس مثلها.

(٢) في (ب) : فلما وجد بينهما الخ.

(وإن النساء همهن زينة الحياة الدنيا) : ولهذا قال صلى الله عليه وآله : «النساء حباثل الشيطان»^(١)، وفي حديث آخر : «ما خلفت على أمتي أضر من النساء»^(٢)، ولقد صدق من قال^(٣) :

يُرِدُّ ثَرَاءَ الْمَالِ حَيْثُ عِلْمُهُ

وَشَرُّهُ الشَّبَابُ عِنْدَهُنَّ عَجِيبُ

إذا شاب رأس المرء أو قلَّ ماله

فليس له في ودَّهن نصيبُ

فلا غرض لهنَّ إلا ما كان من زينة الدنيا، ومتاعها وغرورها.

(والفساد فيها) : إما بالدعاء إلى أنفسهنَّ بالفجور والزنا، وإما بالدخول في الأطماع والمكاسب الخبيثة رغبة فيهنَّ، وإما من أجل تهيج الحرب^(٤) بدعائهنَّ، فالفساد في الدين يدخل من هذه الأوجه وغيرها.

(إن المؤمنين مستكينون) : خاضعون ذليلون، من الاستكانة وهي : الذلة لربهم.

(١) الحديث في مصنف ابن أبي شيبة ١٠٦/٧، ومسند الشهاب ٦٦/١، والزهد لهناد ٢٨٦/١، وأورده في موسوعة أطراف الحديث ١٠١/١٠، وعزاه إلى الترغيب والترهيب للمعذري ٢٥٧/٣، وكشف الخفاء ٤٣٦/٢، والمغني عن حمل الأسفار للعراقي ٩٦/٣.

(٢) الحديث بلفظ : «ما تركت على أمتي يعدي فتنة أضر على الرجال من النساء» في موسوعة أطراف الحديث وعزاه إلى مصنف ابن أبي شيبة ٦٥/١٥، والدر المنثور للسيوطي ١٨٠/٤، وتفسير ابن كثير ١٣٩/٥، قلت : وهو في صحيح مسلم ٤ رقم (٢٠٩٨)، والبخاري ٥ رقم (١٩٥٩)، وصحيح ابن حبان ٣٠٨١٣٠٦/١٣، وسنن الترمذي ١٠٣/٥.

(٣) هو علقمة الفحل، وقد سبقت ترجمته.

(٤) في نسخة أخرى : الحزن.

(إن المؤمنين مشفقون) : خائفون لله وجلون منه.

(إن المؤمنين خائفون) : لعذاب الله وأليم سخطه.

سؤال : إن المؤكدة إذا تكررت مصدرة في أول الجمل، فقد تأتي بالواو كقوله تعالى : ﴿إِنَّ وَكَذَلِكَ لَتَسْرِقُ الْعِصَابُ وَإِنَّهُ لَفُتُوْرٌ رَجِيمٌ﴾ [الاعراف: ١٦٧] وقد تأتي بغير واو، كما قاله ها هنا في هذه الجمل، فهل بينهما^(١) تفرقة؟

وجوابه : هو أن الواو إذا جاءت فإنها دالة على الجمعية، وإن لم يؤت بها كان كل واحد من هذه الجمل على استقلال وانفراد، من غير إشعار بالجمعية، وهذا يسمى التجريد، وقد جاء التجريد في الصفات، كقوله تعالى : ﴿الْعَالِقُ الْبَارِي الْمُصَوِّرُ﴾ [الشعر: ٢١] وغير ذلك.

(١) في (أ) : بينها.

ثم قال:

(قد خاضوا بحار الفتن): حكاية عن حال قوم آخرين خاضوا بحارها بما ارتكبوه من الشبهة.

(وأخذوا): فيما هم عليه من الحال.

(بالبدع دون السنن): بالأمور المبتدعة والأهواء الضالة، وتركوا السنن وراء ظهورهم.

(وارز^(١) المؤمنون): أرز فلان بتقديم الراء على الزاي إذا تضام^(٢) وتقبض أرزاً وأروزاً، وأراد أنهم تجمّعوا وانقبضوا لضعف حالهم وعلو غيرهم عليهم، وفي الحديث: «إن الإسلام ليأرز إلى المدينة، كما تآرز الحية إلى جحرها^(٣)» أي ينضم إليها ويجتمع بعضه إلى بعض فيها، قال أبو الأسود الدؤلي^(٤): فلان إن^(٥) سئل أرز، وإذا دعي اهتز- يعني إلى الطعام- يذمه بذلك.

(١) في (ب): أرز بنير الواو.

(٢) في (أ): تضام.

(٣) ذكره في مجموع الإمام المرتضى محمد بن الإمام الهادي عليهما السلام في مسائل عبد الله بن الحسن ٦٣٠/٢، وقال الإمام المرتضى في شرحه: فالأرز هو الثوب في الموضع والوقوف فيه. انتهى، وورد الحديث في النهاية لابن الأثير ٣٧/١، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١٦٥/٩، وموسوعة أطراف الحديث ٤٧/٣ وعزاه إلى مستد أحمد بن حنبل ٤٢٢/٢، وجمع الجوامع للسيوطي (٥٤٠٧).

(٤) أبو الأسود الدؤلي هو: ظالم بن عمرو بن سفيان بن جندل الكناني، المتوفى سنة ٦٩ هـ، فقيه، فارس، شاعر، من أصحاب أمير المؤمنين علي (عليه السلام)، وشهد معه صفين، وهو واضع علم النحو، رسم له أمير المؤمنين شيئاً من أصول النحو، فكتب فيه، وأخذ عنه جماعة، ومات بالبصرة، وله ديوان شعر (معجم رجال الاعتبار ص ٢١٧ ت ٣٩٦).

(١٤٥) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الظاهر والباطن

(وناظر قلب اللبيب): الناظر هو: الحافظ للشيء، أي قلب اللبيب حافظ للأشياء متقن لها بخلاف قلب الأحمق.

(به يبصر أمده): الضمير للقلب، أراد أنه يعرف غايته ومنتهاه به.

(ويعرف غوره ونجده): الإغوار هو: السير في بطون الأودية، والإنجاد هو: السير في الأماكن المرتفعة، وهو كناية هنا عن معرفته بحال نفسه في جميع أموره كلها.

(داع دعا): إلى الحق ومنهاج الرشد.

(وراع رعى): أحسن رعاية، وأعظم حيطة لمن يرعاه، وأراد بذلك نفسه فإنه دعا الخلق إلى طاعة الله تعالى، وسار فيهم أحسن السير وأعدلها، ورعاهم بالعدل وإكمال الحقوق، كما يشهد له ظاهر سيرته، وكرم سجيته، وشريف شيمته.

(فاستجيبوا للداعي): لما يدعوكم إليه.

(واتبعوا الراعي): فإنه يدلکم على الخير.

(ونطق الضالون): عن الطريق الواضحة.

(المكذبون): بالله ورسوله، واليوم الآخر.

(نحن الشعاع): البطانة الخاصة وهي: ما يلي الجسم من الثياب.

(والأصحاب): أهل المودة والإخاء.

(والخزنة): للعلم الذي أودعه الله في قلب رسوله.

(والأبواب): لتلك الخزائن، إشارة إلى ما قاله الرسول: «أنا مدينة العلم وعلي بابها، فمن أراد المدينة فليأتها من بابها»^(١).

(لا تؤتى البيوت إلا من أبوابها): إما لا تؤخذ العلوم إلا من أهلها، وإما لا تؤتى المدائن التي للعلم إلا من أبوابها.

(٥) في (ب): إذا.

(١) حديث: «أنا مدينة العلم وعلي بابها» من الأحاديث المشهورة ورواه الإمام الهادي إلى الحق بحسب بن الحسين (عليه السلام) في كتاب معرفة الله عز وجل من مجموع رسائله ص ٥٣، وله شاهد أخرجه الحافظ محمد بن سليمان الكوفي في الناقب ٥٥٨/٢ برقم (١٠٧١) بلفظ: «أنا المدينة وعلي بابها، ولن تدخل عليّ مدبنتي إلا من بابها»، وهو بلفظ: «أنا مدينة العلم وعلي بابها فمن أراد العلم فليأت الباب» أخرجه الفقيه ابن المغازلي الشافعي في مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ص ٧١-٧٣ تحت الأرقام (١٢١)، (١٢٢)، (١٢٣)، (١٢٤)، (١٢٥) من طرق عن جابر بن عبد الله، وابن عباس، وعن أمير المؤمنين علي (عليه السلام)، وأخرج الحديث ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين من تاريخ دمشق ٤٦٦/٢-٤٦٧ تحت الرقم (٩٩٣) وقوله: «فمن أراد المدينة»، في ابن عساكر: «فمن أراد مدينة العلم...» إلخ، وله فيه شواهد كثيرة انظرها من الرقم (٩٧١) إلى الرقم (١٠٠٧)، ورواه الطبراني في المعجم الكبير ٦٥/١١، وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٥٢٦/٢ وعزاه إلى اثنين وعشرين مصدراً منها: مستدرك الحاكم ١٢٦/٣، والحاوي للفتاوى للسيوطي ١١٧/٢، وإتحاف السادة المتقين ٢٤٤/٦، وجمع الزوائد للهيتمي ١١٤/٩، وتفسير القرطبي ٣٣٦/٩، والمغني عن حمل الأسفار للعرفاني ١٨٨/٢، والبدية والنهاية لابن كثير ٣٥٩/٧ وغيرها.

وانظر الروضة الندية في شرح التحفة العلوية للحافظ محمد بن إسماعيل الأمير ص ١٢٧-١٤٠.

(فمن أتاها من غير أبوابها سمى سارقاً): لتسلفه لها^(١) من غير بابها.

(فيهم): أراد أهل بيت النبوة.

(كرائم القرآن): إما فيهم نزلت آيات كريمة، وإما فيهم توجد معاني القرآن كريمة^(٢) لا يطلع عليها أحد غيرهم.

(وهم كنوز الرحمن): معادن الجوهر، تؤخذ منهم كل نفيسة في الدين وعلومه، فلهذا أضافهم إلى الله تشریفاً لهم، وكرامة لما لهم فيه من الاختصاص بهداية خلقه، وإظهار أحكامه، كما يقال: بيت الله، وحرم الله.

(إن نطقوا): بالعلم، وأحكام الشريعة.

(صدقوا): فيما يحكمون، ويعلمون الناس من ذلك.

(وإن صمتوا): سكتوا عن الكلام حليماً وتوقراً.

(لم يسبقوا): فيما سكتوا عن حكمة لفقد علم غيرهم به، فلهذا يسكت عن الكلام في ذلك.

(فليصدق رائد أهله): الرائد هو: الذي يبعثه القوم ليطلب لهم الماء والكلاء، وأراد هنا أن الإنسان إذا سمع الموعظة من أهلها فليتعظ بها، ولا يَحْضُرْ نفسه ولا يكذبها.

(وليحضر عقله): ليفهم ما يلقي إليه منها.

(١) لها، سقط من (ب).

(٢) في (ب): وإما فيهم تؤخذ معاني في القرآن كريمة.

(وليكن من أبناء الآخرة): ممن عمل للآخرة، وجعله ابناً إنما هو تجوّز واستعارة.

(فإنه منها قدم): أي من أجلها خلق، فإن الله تعالى ما خلق الخلق إلا من أجل عبادته^(١)، كما قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] ليستحقوا بذلك الخلود في الجنة.

(والبها ينقلب): لأجل الجزاء على الأعمال، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا مَرْجِعُكُمْ﴾ [يونس: ٢٣].

(فالناظر^(٢) بالقلب): في أمر دينه.

(العامل بالبصر): أي بالبصيرة النافذة.

(يكون مبتدأ عمله): أوائله.

(أن يعلم): يتحقق ويستيقن.

(أعمله عليه): باستعماله في غير وجهه.

(أم له): استعمله في وجهه، وعلى^(٣) رضوان الله كان صدوره، فهذا أول ما جعله^(٤) العاقل في عمله.

(فإن كان له): أي فإن كانت له ثمرة تعود عليه في الآخرة.

(١) في (أ): العبادة.

(٢) في (أ): والناظر.

(٣) في (ب): على، بغير الواو.

(٤) في (ب): فعله العامل، وفي نسخة أخرى: بفعله العامل.

(مض فيه): استمر عليه وأكمّله.

(وإن كان عليه): لم يقصد به وجه الله تعالى.

(وقف عنه): أحجم عن فعله إذ لافائدة فيه.

(فإن العامل^(١) بغير علم): يهتدي به، ويكون مستضيئاً بنوره.

(كالمسائر على غير طريق): فهو يخط في سيره خبطاً لا غاية له، ولا منتهى لآخره.

(فلا يزيده بَعْدَهُ عن الطريق الواضح^(٢)): مجانبته لها، وانحرافه عنها.

(لا بُدْأ عن حاجته): لأنه إنما يصل إلى حاجته بسلوكه لطريقها، ومع المخالفة لا يقرب عنها، ولا يدنو من حصولها بحال.

(والعامل بالعلم): على البصيرة النافذة.

(كالمسائر على الطريق الواضحة^(٣)): المؤدية إلى الغرض المقصود؛ لأنه قد بنى عمله على الأساس، وأحكمه غاية الإحكام.

(فليَنظُر الناظر): يتحقق حاله ويستيقن أمره.

(أسائر هو أم راجع): أراد أن كل من توجه إلى سفر من الأسفار فإنه يستعد للصدور، ويتأهب له أكثر من استعداده للرجوع، والمقصود من هذا هو أن الإنسان سائر إلى الآخرة، وليس راجعاً إلى الدنيا، فلا جرم فلتكن أهبطه كثيرة إليها، ولا يخادع نفسه في ذلك.

(١) في (أ): وإن عامل.

(٢) قوله: الواضح، زيادة في النهج.

(٣) في النهج وفي نسخة أخرى: الواضح.

(واعلم أن لكل ظاهر باطناً على مثاله): أراد أن الباطن يكون مناسباً للظاهر ودالاً^(١) عليه مماثلاً له وملائماً لحاله^(٢).

(فما طاب ظاهره طاب باطنه، وما خبث ظاهره خبث باطنه): أراد بذلك هو أن الله تعالى إذا أحسن ظاهر الإنسان بإكمال خلقه في حسن القد^(٣) والرشاقة الثامة، والنضارة المعجبة، فهذا دليل على حسن عناية الله تعالى به، وحبه له، ومن صدق العناية وكمال المحبة، أن يجعل باطنه موافقاً لظاهره، بإفاضة الألطاف^(٤) الخفية عليه والتوفيقات المصلحية للعمل الذي يحبه ويرضاه، والاجتناب عما يسخطه من الأعمال، وعكس هذا أن الله تعالى إذا قُبِح صورة الإنسان بأن جعل فيه الشناعة^(٥)، وسوء المنظر ففيه دلالة على عدم عناية الله به، وبغضه له، واللائق بعدم العناية والبغض والكراهة له، أن يحرمه لطفه ويمنع الألطاف من أعمال الخير، ويكمله إلى نفسه بالخذلان له فيفعل الأفعال الخبيثة السيئة فيكون ذلك موافقاً^(٦) لخبث ظاهره، ويؤيد ما ذكرناه من هذا التأويل أمران:

أحدهما: استشهاده بكلام الرسول (ﷺ) في قوله:

(حكايه عن الرسول^(٧)).

(«إن الله يحب العبد، ويُنْفِضُ عمله»): فمجة العبد لأجل كمال خلقه وحسن صورته.

(«ويحب عمل العبد، ويُنْفِضُ بدنه»): ومحبة للعمل لكونه مرضياً له، وبغضه للبدن من أجل شناعته وسوء منظره، وبغضه للعمل من أجل مخالفته لأمره ومباينته لرضاه، فمجة البدن وبغضه لا يعقلان في حق الله تعالى إلا بمعنى الكمال والتقص مجازاً، كما أشرنا إليه؛ لأن خلافه محال، ويحتمل أن [تكون]^(١) محبة للبدن بمعنى أنه حُبُّه إلى الغير، وبغضه للبدن بمعنى أنه بغضه إلى الغير مجازاً، ووجه الشاهد من كلام الرسول هو أنه تارة يحب العبد بحسن خلقه، ويكره عمله لقبحه، وتارة يكره بدنه لقبحه، ويحب فعله لحسنه، فإذا كان المحبة والكراهة منقسمة على هذا الاعتبار جاز أن يحبه ويحب فعله، وهذا هو الذي طاب ظاهره وباطنه، وجاز أن يكرهه ويكره عمله، وهذا هو الذي خبث ظاهره وباطنه، فالظاهر هو البدن، والباطن هو العمل.

وثانيهما: قوله بعد هذا:

(إن^(٢) لكل عمل نباتاً): أراد ثمرة، وفائدة، ومنفعة.

(وكل نبات لا غنى له^(٣) عن الماء): لأنه لا يبدو^(٤) روثه ولا يظهر

حسنة إلا به.

(والمياه مختلفة): فمنها المالح الرُعَاق، وهو الذي لا ينبت، ومنها

العذب الفرات وهو المنتبت.

(١) سقط من (ب).

(٢) في شرح النهج: واعلم أن لكل ... إلخ.

(٣) في (ب): به.

(٤) في (أ): يبدو، بدون: لا.

(١) في (أ): ودالة.

(٢) في (أ): بحاله.

(٣) القد: القامة.

(٤) في (ب): الطافه.

(٥) في (ب): البشاعة.

(٦) في (أ): موافقاً، وفي (ب): موافقاً، وما أثبت من (ب).

(٧) هكذا في الأصل، وفي شرح النهج: وقد قال الرسول الصادق (عليه السلام)، فذكر الحديث.

(فما طاب^(١) سقيه): الماء الذي يسقى به، ولم يكن مالخاً زُعاقاً.

(طاب غرسه): الذي يسقى^(٢) به، وكمل وبدت نصارته، وظهر حسنه.

(وخلت ثمرته): وكانت حلوة عذبة حسنة المطعم.

(وما خبت سقيه): ماؤه الذي يسقى به بأن كان مالخاً زُعاقاً.

(خبت غرسه): الذي يشرب منه؛ لأنه يأخذ من أجزائه ويكتسب منه.

(وأمرت ثمرته): صارت مرة لا يمكن مذاقها؛ لما فيها من المرارة،

ووجه الشاهد من هذا هو أنه جعل الماء والغرس والثمرة مثالاً للإنسان

وعمله الصالح والطالح، ووجه المطابقة فيه لما قال^(٣) في الباطن والظاهر

واضح جلي، فجعل الغرس وطيبه [والسقي عبارة عن حسن خلقه

الإنسان، وجعل حلاوة الثمرة عبارة عن صلاح فعله، وجعل خبت

الغرس^(٤) والسقي عبارة عن قبح الصورة، وجعل مرارة الثمرة عبارة عن

فساد فعله وردائه^(٥)، فنزلناه على هذا التنزيل ليكون مطابقاً لما ذكره أولاً،

وليحصل التطابق بين كلامه وكلام الرسول، كما ذكرناه، فهذا هو

التأويل الذي تشهد له الأصول وينطبق على صحته المتقول والمعقول،

وأين^(٦) هذا عن هذين الملاحظة من الباطنية حيث جعلوا كلامه هذا سُلماً

يعرجون به إلى إبطال نصوص القرآن، وظواهر الشريعة ونصوصها،

(١) في (أ): طابت، وفي (ب)، والنهج كما أثبت.

(٢) ظن فوقها في (ب) بقوله: ظ: يستقى.

(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى: قاله.

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (أ) و(ب)، وما أثبت من نسخة أخرى.

(٥) في (ب): وإرادته.

(٦) في نسخة أخرى: فأين.

على تهويسات لفقوها، وزخارف كذبوها، لم تقم عليها دلالة ولا

برهان، ولا أُيدت بحجة ظاهره ولا سلطان، فحملوا العصا على

الحجة^(١)، والشعبان على البرهان، في قوله تعالى: ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ

تُخَيَّاتٌ مُّذْبَذَّةٌ﴾ [الأعراف: ١٠٧]، إلى كفریات مستترقة من الملاحظة الثنوية فتياً

لتلك الأهواء! وبعداً وسحقاً لهذه الآراء! ﴿أَنَّى يُؤْفِكُونَ﴾، ﴿فَمَا لَهُمْ لَا

يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنفال: ٢٠]، ﴿وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ

فِيهِنَّ﴾ [المؤمنون: ٧١]، ﴿يُؤْمِنُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [الصافات: ٨]، ويأبى الله إلا

إتمام نوره على رغم أنافهم.

و^(٢) لقد أطيننا عليهم في الرد لهذه المقالة، وأظهرنا فضائحهم^(٣)،

﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [النصر: ١٦].

(١) كتب فوقها في (ب): الحجة.

(٢) في (ب): ولهذا.

(٣) اعلم أن للمؤلف (عليه السلام) كتابين في الرد على الباطنية أحدهما يسمى (الإفحام لأئمة الباطنية

الطغام في الرد عليهم في الأسرار الإلهية والمباحث الكلامية)، والثاني يسمى (مشكاة الأنوار

الهادمة لقواعد الباطنية الأشرار) (انظر عن الكتابين أعلام المؤلفين الزيدية ص ١١٢٥،

١١٣٠)، والجزء الأول من كتاب الانتصار للمؤلف (مقدمة المحققين ص ١٠٨، ١٠٩).

(هو الله): الضمير راجع ها هنا إلى ما تقدم، أي الموصوف بالصفات الجلية^(١) هو الله.

(الحق): الذي لا حق سواه وما عداه فهو باطل.

(المبين): إما الظاهر بالأدلة، وإما ذو البيان.

(احق وأبين): أي هو أظهر وأكشف.

(مما ترى العيون): تدركه الأبصار بأحداقها؛ لأنه ربما جرى في المبصرات لبس واضطراب وتغير في الإدراك.

سؤال؛ كيف قال ها هنا: إن العلم بالله أعظم حالاً من المدركات بالأبصار، وبعضهم أثبت وبعضهم نفاه^(٢)، والمدركات لا سبيل لأحد من العقلاء إلى جحدها ونفيها؟

وجوابه؛ هو أن المدركات القريبة يقع فيها الاضطراب في الإدراك لها، ويحصل فيها اللبس الكثير، والمدركات البعيدة يستحيل إدراكها لبعدها، وحاله تعالى في القرب والبعد على سواء، بالإضافة إلى الأدلة العقلية، لا يختلف حال^(٣) معرفته فلهذا كان أدخل في التحقيق، وأقوى من هذا الوجه.

(لم تبلغه العقول بتحديده): تناله وتصل إليه على جهة أن له حداً وغاية ومنتهى.

(١) في (أ): الحكمة.

(٢) في (أ): بقاء، وهو تصحيف.

(٣) في (ب): حاله.

(١٤٦) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها بديع خلقة الخفاش

وهو حيوان يطير بالليل، وسمي خفاشاً: إما لصفر عينيه، وإما لأنه لا يظهر إلا بالليل، وإنما خصها بالذكر^(١) لما فيها من عجائب الخلقة، ويدائع الصنعة.

(الحمد لله الذي انحسرت الأوصاف): انحسر الثوب عن الجسم إذا انكشف عنه، وأراد أن الأوصاف منكشفة ومتعظلة.

(عن كنه معرفته): الكنه هو: الغاية، أي منقطعة عن الوصول إليها وإحراز ماهيتها.

(وردعت عظمتها العقول): الردع هو: الكف، والعظمة هي: التعاضم والكبرياء، وأراد أنه كف العقول والبصائر عن الإحاطة به.

(فلم تجد مساعاً): مجرى يسهل الدخول فيه، والجري إليه والسعي.

(إلى بلوغ غاية ملكوته): ملكه أي بلوغ تلك الغاية متعذري العقول لا سبيل لأحد إليه.

(١) في (أ): خصاها بذكر، وفي (ب): خصها بالذكر كما أثبت.

(فيكون مشتبهاً): لسائر^(١) المكونات من حيث كان محدوداً مثلها، وقوله: فيكون منصوب لأنه جواب النفي.

(ولم تقع عليه الأوهام بتقدير): الأوهام هي: الظنون، أي ولم تقع عليه وقوع إحاطة على أن له قدراً.

(فيكون مثلاً): بهذه المخلوقات في القدر والصورة، والباء في قوله: بتقدير وتحديد للمصاحبة، أي لم تبلغه ولم تقع عليه مصاحبة لتقدير فيه ولا تحديد لذاته مثلها في قولك: لم أبلغ هذا الأمر بجهد ولا تعب.

(خلق الخلق): أوجده واخترعه وقدره.

(على غير تمثيل): من خالق غيره، أو^(٢) لم يخلق قبلها خلقاً فيكون خلق هذه على مثاله وشكله.

(ولا مشورة مشير): يكتسبها منه ويأخذها من جهته.

(ولا معونة معين): تقوية^(٣) مقوي.

(فتم خلقه): كمل واستحكم.

(بأمره): بإرادته وقدرته وكمال علمه.

(فاجاب): حين دعاء للتكوين والوجود.

(ولم يدافع): أمره بالمخالفة له.

(١) في (ب): بسائر.

(٢) في (ب): إذ.

(٣) في (ب): بغوة.

(وانقاد): من غير تصعّب في انقياده.

(ولم ينازع): يمتنع، أخذاً له من منازعة الفرس لصاحبها رأسها، وهو يجذبها بعنانها، وقوله: (لم^(١) يدافع، ولم ينازع) من أنواع البديع، يلقب بالتجنيس الناقص؛ لأن الكلمتين لم يتجانسا إلا في بعض حروفهما لاكلها، وهذا كقول أبي تمام^(٢):

يمدّون من أيدٍ عواصٍ عواصم تصوّلُ بأسيايفٍ قواضٍ قواضب^(٣)
وكقول البحري:

فيا لك من حزم وعزم طوامها

جديد البلى تحت الصفا والصفائح

وهو من نادر البلاغة وعجيبها.

(ومن لطائف صنعتته): دقائق مصنوعاته، ومن هنا^(٤) للتبويض، من

قولهم: لطف الشيء إذا دق.

(وعجائب خلقته): والأمور المعجبة^(٥) من مخلوقاته.

(١) لم، سقط من (أ).

(٢) أبو تمام هو حبيب بن أوس بن الحارث الطائي (١٨٨-٢٣١هـ) الشاعر والأديب، أحد أمراء

البيان، ولد في جاسم (من قرى حوران بسورية) وتوفي بالموصل، في شعره قوة وجزالة، وله

تصانيف منها: فحول الشعراء، وديوان الحماسة، ومختار أشعار القبائل وغيرها، وله ديوان

شعر مطبوع (انظر الأعلام ١٦٥/٢).

(٣) أورده ابن أبي الحديد في الشرح ٢٨١/٨.

(٤) في (أ): هذا، وفي (ب): هنا كما أثبت، وفي نسخة أخرى: هذه.

(٥) في (ب): العجبة.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها بدم خلة الخفافش الدياج الوضي

(ما أرانا من غوامض حكمته^(١)): ما هذه موصولة، وغوامض الحكمة: خفاياها التي لاتنتهي العقول إلى معرفتها.

(في هذه الخفافيش): في هذه متعلقة بأرانا جعلها ظرفاً للرؤية.

(التي يقبضها الضياء الباسط لكل شيء): يكفها ويجمعها عن التصرف والاضطراب هذا النور الباسط، أرادبه إما المنبسط نوره على كل شيء، وإما الباسط لكل شيء في تصرفه وذهابه، وتحركه واضطرابه.

(ويبسطلها الظلام): أي وتكون متصرفة فيه، محكمة لأرزاقها من أجله.

(القباض لكل حي^(٢)): إذ كل شيء يكون مكفوقاً فيه لاسوداده، واستحالة الذهاب فيه، فلا حي إلا وهو ساكن فيه واقف عن الذهاب، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا، وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ [الب: ١٠-١١].

(وكيف عشت أعينها): العشا: سوء البصر، يقال: ناقة عشواء إذا كانت لا تبصر.

(عن أن تستمد بالشمس المضيئة نورا): أراد أن من العجب العظيم فساد أبصارها بما يكون من ملاقاتها للشمس، واستمدادها منها بخلاف سائر الأبصار فإنها لا يمكن إبصارها إلا باستمدادها من هذه الأنوار كلها.

(تهتدي به في مذهبها): مداخلها ومخارجها، وطلب أرزاقها وإصلاح حالها.

(١) في شرح النهج: الحكمة.

(٢) في (أ): شيء.

الدياج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها بدم خلة الخفافش

(وتتصل بعلانية برهان الشمس): أي وأعشى أبصارها عن الاتصال بظهور سلطان الشمس.

(إلى معارفها): أوصالها وأطرافها، يقال: امرأة حسنة المعارف يعني الوجه واليدين.

(وردعها): كفها.

(بتلألؤ ضيائها): تلالأ البرق إذا لمع، والضياء هو: النور، والضمير للشمس.

(عن الماضي في سبحات إشراقها): عن^(١) التصرف في أنوارها السابجة عند قوة نورها وغلبته.

(واكثتها في مكانها^(٢)): غطاها في مواضعها الساترة لها.

(عن الذهاب): التصرف والاضطراب.

(في بلج انتلاقها): البلجة: الإشراق، وفي الحديث: «كان رسول الله أبلج الوجه»^(٣) أي مشرقه، والانتلاق: اللمعان، يقال: تألق البرق إذا لمع، وأراد أن إشراق الشمس ولمعان ضوئها هو المانع لها عن الذهاب. (فهي مسدلة جفونها): مرخبة، من أسدل ثوبه إذا أرخاه أهذاب عيونها.

(١) قوله: عن، سقط من (أ).

(٢) في (ب): أماكنها.

(٣) روي ذلك من حديث عن أم معبد، انظر المصاييح في السيرة لأبي العباس الحسيني ص ١٦١، والنهاية لابن الأثير ١٥١/١، والمستدرک للحاكم البياوردي ١٠/٣، وجمع الزوائد للهيتمي ٥٦/٦، والمعجم الكبير للطبراني ٤٩/٤.

(بالنهار على احداقها): لما يبهرها من ضوء الشمس ونورها.

(وجاعلة الليل سراجاً تستدل به): تجعله دلالة لها.

(في التماس أرزاقها): في تحصيل ما قسمه الله لها^(١) من الأرزاق.

(فلا يزدأبصارها): يكفها ويرجعها.

(أسداف ظلمته): السدفة هي: الضوء والظلام، وهو من النقائص، وأرادها هنا إطباق الظلمة وترادفها.

(ولا تمتنع من المضي فيه): لحوائجها وقضاء مآربها.

(لغسق دجنته): الغسق هو: أول الليل، والدُّجْنَةُ: الظلام.

(فإذا ألفت الشمس قناعاتها): أراد طلوعها بمنزلة من يحسر عن رأسه قناعه.

(وبدت أوضاع نهارها): الوضع: الضوء والبياض، وأراد بدت أزاويرها.

(ودخل إشراق نورها): أنوارها المشرقة المضيئة.

(على الضباب): جمع ضَبٌّ.

(في وجارها): بالجيم وهو: موضعها لأنها تسكن في المغارات، والمداخل الضيقة، وأراد بذلك^(٢) امتداد نورالنهار واستطالته.

(أطبقت الأجفان): أجفان أعينها وأشفارها^(٣).

(١) في (أ): بها، والصواب ما أثبت من (ب).

(٢) في (أ): في ذلك.

(٣) الأشفار، واحدها الشُّفْر، وأشفار العين هي حروف الأجفان التي ينبت عليها الشعر وهو الهدب. (مختار الصحاح ص ٣٤١).

(على ماقيها): جمع موق وهو: طرف العين مما يلي الأنف، واللاحظ: طرفها مما يلي الأذن.

(وتبلغت بما^(١) اكتسبته من المعاش): وجعلت لها بلغة ما تكتسبه^(٢) بما يعيشها ويقيتها.

(في ظلم لياليها): في متعلقة بقوله: اكتسبته؛ لأن الاكتساب إنما يكون في الليل دون النهار.

(فسبحان): يُتَزَه تنزيهاً، وانتصابه على المصدرية.

(من جعل الليل لها نهاراً ومعاشاً!): تتصرف فيها بالورود والصدور لاكتساب المعاش.

(والنهار سكناً وفراراً!): تسكن فيه وتفرُّ على عكس ما تكون عليه [سائر]^(٣) الحيوانات غيرها.

(وجعل لها أجنحة من لحمها): بخلاف غيرها من سائر الطير، فإن أجنحتها قصب وريش وعظام مشبكة.

(تخرج بها عند الحاجة إلى الطيران): ترتفع بها عند طيرانها.

(كانها شظايا^(٤) الأذان): قطعها^(٥)، واحداثها شظية^(٦).

(١) في (أ): ما.

(٢) في (ب): ما تكتبه.

(٣) زيادة في نسخة أخرى.

(٤) في (ب): شيطان.

(٥) في (أ): قطعها.

(٦) في (ب): شظنة.

(غير ذوات ريش): أي لا ريش لها.

(ولا قصب): يتصل به الريش.

(إلا أنك ترى مواضع^(١) العروق): المتصلة بها.

(بيئة أعلاماً): واضحة، وأعلاماً انتصابه على التمييز بعد الفاعل أي واضحة أعلامها أو يكون حالاً بعد حال، أي واضحة معلّمة.

(لها جناحان): للطيران.

(لما يرفأ): ليسا رقيقين.

(فينشقأ): يتقطعا ويتخرقا، وحذف النون للنصب لأنه جواب النفي.

(ولما يغلظا): أي لا غلظ بهما.

(فيثقلأ): عليها عند طيرانها.

(تطير): في الجو.

(وولدها لاصق بها): لا يفارقها أبداً كغيرها من الطير.

(لاجنأ إليها): أي لا ملجأ له إلا هي.

(يقع إذا وقعت): يهبط معها إذا هبطت الأرض.

(ويرتفع إذا ارتفعت): عند طيرانها.

(لا يفارقها): لعدم استقلاله بحاله.

(حتى تشتد أركانها): تتقوى أوصاله كلها.

(ويحكمه للنهوض جناحه): ويكون آلة له عند الطيران به.

(ويعرف مذاهب عيشه): كيف يهتدي لاصلاح معيشته.

(ومصالح نفسه): في النفع ودفع الضرر.

(فسبحان الباري لكل شيء): الموجد للأشياء كلها.

(على غير مثال): يحتذي عليه، ويكون إماماً له فيما خلق وقدّر وابتدأ وأحكم وصوّر.

(خلا من غيره): سبق وتقدم من يخالف له، فانظر إلى عجيب وصفه لهذا الجنس من المخلوقات، ما أطفه وأدله على إحكام القدرة الباهرة.

(١٤٧) ومن كلام له عليه السلام خاطب به أهل البصرة على جهة الملحة

(فمن استطاع عند ذلك^(١)) : يشير إلى كلام قد ذكره فيه اقتصاص للملاحم^(٢).

(أن يعتقل نفسه على الله فليعتقل^(٣)) : يحبسها في سبيل الله ولأجله ، من قولهم : اعتقل لسانه إذا حبس عن الكلام ، وأراد أنه يُقتل صابراً لله تعالى.

(فإن^(٤) اطعتموني) : [فيما أمركم به من أحكام الدين]^(٥).

(فإني حاملكم إن شاء الله) : بمشيئة الله ، وإرادته وتقديره.

(على سبيل الجنة) : التي من سلكها أوصلته^(٦) إليها.

(وإن كان ذا مشقة) : صعوبة لما يعرض فيها من العوارض.

(شديدة) : بالغة في الشدة مبلغاً عظيماً.

(١) في (ب) : ذلك.

(٢) في (ب) : الملاحم.

(٣) في (ب) والنهج : فليقتل.

(٤) في (ب) : وإن.

(٥) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٦) في (ب) : أوصله.

(ومرارة^(١)) : في طعمها.

(مريرة) : مبالغة في مرارتها ، كما يقال : كريم مكرم.

(وأما فلانة) : يعني عائشة.

(فادركها رأي النساء) : أراد أنه استولى عليها لضعفها ، وهو أنه كما قال صلى الله عليه وآله : «شاوروهن وخالفوهن»^(٢) ، ولما فيهن من ضعف العقل حيث كانت شهادة اثنتين منهن بمنزلة شهادة رجل واحد.

(وضغن) : حقد وغيظ.

(غلا في صدرها) : تحرك واضطراب.

(كميزجل القين) : القين : الحداد ، وإنما خص مزجله ؛ لأنه يكون أغلى من سائر المراحل ؛ لشدة وقيد النار تحته ، يشير بذلك إلى ما كان قد وجدت في قلبها عليه في حديث الإفك^(٣) على استشارة رسول الله إياه فقال : (لم يضيق [الله]^(٤) عليك النساء)^(٥) فلم يزل ذلك يحبك في صدرها حتى ماتت.

(ولو دعيت لتنال من غيري) : من البغي علي وقتالي ، وتأليب الناس في حربي.

(١) في (ب) وشرح النهج : ومذاهب.

(٢) الحديث رواه في تحفة الأحوذى ٤٤٩/٦ ، وقبض القدير ٢٦٣/٤ ، وأوردته في موسوعة أطراف الحديث ٢٨٣/٥ وعزاه إلى إتحاف السادة المتقين ٣٥٦/٥ ، وتنزيه الشريعة لابن عراق ٤/٢ ، والأسرار المرفوعة لعلي الفاري (٢٢٢) و(٢٣٩) وغيرها.

(٣) عن حديث الإفك انظر الكشف ٢٢١/٣-٢٢٧.

(٤) زيادة في (ب).

(٥) وانظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٢٣/١٤.

(ما أتت إلي): من ذلك الذي فعلته معي.

(لم تفعل): مخافة لله تعالى، وتعظيماً لحرمة الدين.

وروي أنه لما جاءها الخبر وهي تطوف بالكعبة، فقالوا: قتل عثمان، فقالت: ومه؟ فقالوا: وبائع الناس أمير المؤمنين، فقالت: والله ليوم من عثمان خير من علي الدهر كله، مع أنها قد أنكرت على عثمان غاية الإنكار، وقالت لهم: اقتلوه^(١).

(ولها بعد): الضمير لعائشة، وبعدها هنا ظرف مقطوع عن الإضافة، والتقدير فيه ولها بعد فعلها ما فعلته في حقي.

(حرمتهما الأولى): وهو مكانها من رسول الله، وفضلها وتقدمها في العلم والصحة.

(والحساب على الله): فيما فعلته معي، والله درّه فما أكثر حلمه، وأكرم خلانقه ﴿ذَلِكَ فَتَنُ اللَّهِ يُزَيِّتُ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٥٤].

واعلم: أن هلاكها بخروجها على أمير المؤمنين غير خاف على أحد من العلماء، وأهل الفضل وفسقها بالبغي عليه وقتاله وحربه، لما قد تقرر بالبراهين ثبوت إمامته، والخارج عليه لا شك في بغيه وفسقه، ولكن الله عز سلطانته تداركها بالتوبة والندامة رحمة من الله تعالى ولطفاً بها، ورعاية لحق رسول الله صلى الله عليه وآله.

(١) راجع المصدر السابق ٢١٥/٦-٢١٦.

وحكي أن رجلاً سأل الباقر^(١) (عليه السلام) عن عائشة؟ فاستغفر لها.

فقال: أتستغفر لها وتتولاها؟

فقال: نعم؛ أما علمت أنها كانت تقول: يا ليتني كنت شجرة، يا ليتني كنت مدرة، وذلك توبة وندامة^(٢).

وروي عن الحسن البصري^(٣) أنه قال: قالت عائشة: لأن أكون جلست في منزلي من مسيري ذاك أحب إلي من أن يكون لي عشرة أولاد من رسول الله، كلهم مثل ولد الحرث بن هشام وأنكلهم^(٤).

وروي عنها أنها قالت: لوددت أني عضو رطب^(٥)، وأنني لم أسر

(١) هو الإمام محمد بن علي زين العابدين بن الحسين سيد الشهداء ابن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) الهاشمي القرشي، أبو جعفر الباقر (٥٧١-١١٤هـ)، من عظماء الإسلام وأئمة العلم والحديث والفقه، المشهورين بالأعلام، سمي بالباقر لغزازه علمه، كان ناسكاً عابداً ناشراً للعلم، أخباره وفضائله كثيرة، وولد بالمدينة وتوفي بالحبيمة، ودفن بالمدينة، وروى الحديث وروى عنه (معجم رجال الاعتبار وسلوة العارفين ص ٣٩٤ ت ٧٧٥).

(٢) المغني ٩٠/٢/٢٠، وأخرج الحافظ محمد بن سليمان الكوفي رحمه الله في المناقب ٣٤٧/٢ برقم (٨٢٣) بسنده عن سليم مولى لعائشة قال: خرجت إلى مكة من المدينة فما كانت تمر بحجر ولا شجر ولا جبل إلا وقالت: يا ليتني كنت مثل هذا، ويكي ندامة على ما صنعت. (٣) هو الحسن بن أبي الحسن يسار البصري أبو سعيد، مولى أم سلمة ٢١١-١١٠هـ أحد الأعلام، كان إمام أهل البصرة، وهو من عظماء التابعين وكبارهم، اشتهر بعلمه وزهده وتقواه وهو من أشهر المحدثين، وأخباره كثيرة (المصدر السابق ص ١١٤ ت ٢١٢).

(٤) المغني ٩٠/٢/٢٠، وأخرج الرواية الحافظ محمد بن سليمان الكوفي رحمه الله في المناقب ٣٤٧/٢ برقم (٨٢٤) بسنده عن عبادة قال: قالت عائشة: والله لأن أكون فعدت فلم أكر خرجت مخرجي هذا (كان) أحب إلي من عشرة أولاد كلهم من رسول الله ﷺ كلهم مثل ولد الحرث بن هشام، وانظر شرح النهج لابن أبي الحديد ٢١/٢٤.

(٥) في (أ): عضو رطب، وهو غامض وغير واضح، وفي (ب) كما أنه، وفي نسخة أخرى غصن رطب.

ومن كلام له (ع) خاطب به أهل البصرة على جهة الملحة الديباج الوضي

في هذا الأمر^(١) تعني يوم الجمل.

فهذه الأمور كلها وغيرها مما روي عنها فيها دلالة ظاهرة على توبتها وندامتها ؛ وكيف لا وقوله تعالى في آخر آية الإفك : ﴿لَهُمْ تَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [الأعمال: ٧٤].

وما روي عن عمار أنه قال : إنها زوجته في الدنيا والآخرة^(٢) ؛ يدل على توبتها لاحالة قطعاً وقيناً.

وقول أمير المؤمنين : لها حرمتها الأولى ، ولو أصرت على فسقها لم يكن لما قاله وجه ، فلا جرم وجب توليها^(٣) والترضية عنها ، والاستغفار لها رضي الله عنها وأرضاها وعفا عنا وعننا.

(سبيل أبلج المنهاج) : أراد الإسلام والدين ، وأراد واضح الطريق لمن سلكه.

(أنور السراج) : سراج منير لمن استضاء به.

(فبالإيمان يستدل على الصالحات) : أراد أن من علمنا إيمانه فإنه دلالة لنا على أنه فاعل للأعمال الصالحة ، [وأتى بها].

(وبالصالحات يستدل على الإيمان) : ومن علمناه أتى بالأعمال الصالحة^(٤) فإنها تكون دلالة لنا على إيمانه لاحالة ، فأحدهما دلالة

(١) المغني ٩٠/٢/٢٠.

(٢) انظر الرواية في المغني ٩١، ٨٩/٢/٢٠ ، والروضة الندية ص ٦٧ ، عن البخاري ، وانظر شرح التهذيب لابن أبي الحديد ٢٠٠/٩ والرواية فيه بدون نسبة لقائلها.

(٣) في (أ) : تواليا.

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (أ) وأثبت من (ب) ومن نسخة أخرى.

الديباج الوضي ومن كلام له (ع) خاطب به أهل البصرة على جهة الملحة

على الآخر متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر ، وهذا يؤيد ما ذهبنا إليه من أن الإيمان عبارة عن عمل القلب وعمل اللسان ، وعمل الجوارح جميعاً ، وهو مذهب أكثر السلف.

(وبالإيمان يعمر العلم) : لأنه لاعمارة للعلم بالإيمان بالله ورسوله واليوم الآخر ، وكل علم لم تكن هذه حاصلة فيه فهو خراب لافائدة وراءه ، ولا طائل تحته.

(وبالعلم يهرب الموت^(١)) : أراد أن من علم الأمر وتحقق حال الآخرة واشتمالها على تلك الأحوال ، وتضمنها للفجائع العظيمة ؛ فإنه يهرب الموت لأنه هو أولها وبه يتحقق الأمر فيها.

(وبالموت تختتم الدنيا) : من حيث كان آخرها ، وغاية أمرها ومنتهاها.

(وبالدنيا تخرز الآخرة) : بالأعمال الصالحة التي يقع بها الفوز في الآخرة وإحراز ثوابها.

(وإن الخلق لا مقصّر لهم عن القيامة) : المَقْصَرُ مَفْعَلٌ من القصور ، وهو : التأخر ، وأراد أنهم لا يقصرون دون البلوغ إلى الآخرة ، والحصول فيها.

(مرفلين) : حال من الخلق ، والإرقال هو : فوق السير ودون الجري.

(في مضمارها) : المضمار : موضع ارتباط الخيل للسباق.

(إلى غاية القصوى) : إلى منتهى الرجعة القصوى ، أي أنها منتهى

(١) في (أ) : بالموت.

ومن كلامه له (ع) خاطب به أهل البصرة على جهة الملمعة..... الديباج الوضي

الغايات وقصاراها، وإضافة الغاية إلى القصوى مثل إضافة مسجد الجامع فلا بد من تأويلها، كما أشرنا إليه.

(قد شخصوا): ظهوراً.

(من مستقر الأحداث): من أماكن القبور ومواضعها.

(وصاروا إلى مصائر الغايات): إلى موضع غاية كل شيء، وهو الآخرة والقيامة.

(لكل دار أهل): فأهل الجنة هم أهل الطاعة، وأهل النار هم أهل المعصية.

(لا يستبدلون بها): أما أهل الجنة فلا يستبدلون لما هم فيه من النعم، وأما أهل النار فلا يستبدلون بخلودهم فيها.

(ولا يتقلون عنها): إلى غيرها فهم خالدون فيهما خلوداً لا انقطاع له.

(وان الأمر بالمعروف): وهو كل ما كان مأموراً به عقلاً أو شرعاً.

(والنهي عن المنكر): وهو كل ما كان منهياً من جهة العقل أو الشرع.

(يخلقان^(١) من خلق الله): إما بأن يقرر الله في العقول قبح هذا أو حسن ذلك، وإما بأن يرد الشرع بأي محكمات يمثل ذلك، وما هذا حاله فهو من خلق الله.

(وانهما لا يقربان من أجل): فيكون ذلك داعياً إلى التأخر عن إنفاذهما والقيام بهما.

الديباج الوضي..... ومن كلامه له (ع) خاطب به أهل البصرة على جهة الملمعة

(ولا ينقصان من رزق): فيكون ذلك داعياً إلى تركهما، والمصانعة فيه.

(وعليكم بكتاب الله): إغراء لهم بملازمة القرآن والتعلق به.

(فإنه الحبل المتين): الشديد فلا ينقطع.

(والنور المبين): الضياء المنكشف.

(والشفاء): من جميع الأدواء.

(النافع): من الأسقام.

(والبري): من عطش الأكباد، وظمائها.

(النافع): القاطع للعطش، يقال: شرب حتى نفع أي شفى غليله.

(والعصمة): المانعة من الزلل.

(للمتمسك): بها.

(والنجاة): من^(٢) جميع الأسواء.

(للمتعلق): بها.

(لا يعوج): لا يعتريه^(٣) الميل ويلحقه.

(فيقام): فيحتاج إلى مقوم يقيمه من عوجه.

(ولا يزيغ): عن طريق الحق.

(١) في (ب): عن.

(٢) في (ب) وفي نسخة أخرى: يعتريه بدون لا.

(١) كذا في (أ) و(ب)، وفي نسخة أخرى وفي النهج: لَخْلُقَانِ من خلق الله.

ومن كلام له (ع) خاطب به أهل البصرة على جهة الملحة..... الدباج الرضي

(فيستعجب): يرجع عما يخالف الحق، من قولهم: أعتب فلان إذا رجع عن أمر كان فيه إلى غيره.

(ولا يُخلِّقه): يدرسه.

(كثرة الرد): الترداد على الألسنة بخلاف سائر الكلمات، فإنه إذا كثر تكراره استرك ومل واسترذل.

(وولوج السمع): ودخوله في الأسماع لا يخلقه^(١) أيضاً.

(من قال به صدق): أراد أن كل قول كان^(٢) موافقاً له فهو صدق.

(ومن عمل به سبق): أراد ومن عمل على حكمه سبق إلى الجنة، أو كان سابقاً إلى الأعمال الصالحة المرضية المتقبلة^(٣)، والأفعال المبرورة.

وقام إليه رجل فقال له: أخبرنا عن الفتنة، هل سألت عنها رسول الله؟

(فقال (عليه السلام) لما^(٤) أنزل الله قوله: «أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آتَيْنَا بِهِمْ لَآئِقَتَيْنِ» [المكوت: ١٠-٢] علمت أن الفتنة لا تنزل فينا ومعنا رسول الله بين أظهرنا، فقلت: يا رسول الله، ما هذه الفتنة التي أخبرك الله بها؟

فقال: ((يا علي، إن امتي سيفتنون بعدي)).

(فقال^(٥)): يا رسول الله، (أليس قد قلت لي يوم أحد حيث استشهد

الدباج الرضي..... ومن كلام له (ع) خاطب به أهل البصرة على جهة الملحة

من المسلمين من استشهد): قتل منهم من قتل في سبيل الله مثل حمزة، وغيره من الشهداء.

(وحيزت عني^(١) الشهادة): أخرت إلى حيث أراد الله وعلم من حالها.

(فشق ذلك علي): تأخرها عني، وصرفها في ذلك اليوم.

(فقلت لي): «أبشر فإن الشهادة من ورائك» فقال لي رسول الله:

«إن ذلك لكذلك فكيف صبرك إذا؟» فقلت: يا رسول الله: ليس هذا من مواطن الصبر: لأن الصبر إنما يكون على المكروه، والأمور المنفرة.

(ولكن هذا من مواطن البشري): بالجنة.

(والشكر): على حصول الشهادة.

قال: «يا علي، إن القوم سيفتنون بأموالهم، ويمنون بدينهم على ربهم، ويتمنون رحمته، ويأمنون سطوته، ويستحلون حرامه بالشبهات الكاذبة، والأهواء الساهية، فيستحلون الخمر بالنبيذ، والسحت بالهدية، والربا بالبيع».

(قلت: يا رسول الله، فبأي المنازل انزلهم؟): أي حكم أسير بهم، وأعاملهم به إذا كانوا على هذه الصفة.

(أبمنزلة ردة): كفر ورجوع عن الإسلام والدين.

(أو بمنزلة فتنة): افتتان بما ذكر والإسلام مسترسل عليهم.

(١) في (ب): عا.

(١) في (أ): لا يلحقه، وفي (ب) وفي نسخة أخرى: لا يخلقه، وهو الصواب كما أثبت منها.

(٢) قوله: كان، سقط من (أ).

(٣) في (أ): المتغلبة وهو تحريف. وفي (ب) كما أثبت.

(٤) في (ب): إنه لما.

(٥) في النهج: قلت.

(فقال لي «ممتازة فتنة»)^(١): وفي هذا وجهان:

أحدهما: أنَّ ارتكابهم لهذه المعاصي يكون فسقاً، وإن لم يكن كفراً.

وثانيهما: أن يريد أنها معصية يجب إنكارها على صاحبها، وإن لم تكن فسقاً ويعزّر على فعلها، كما يقال^(٢) في حال من جامع امرأة أو قبلها، فأما الكفر فقد قال: إنها لا تكون كفراً ولا ردة، وكم من المعاصي ما لا يعلم حاله في كونه كبيرة كفراً أو فسقاً، فيجب التوقف في ذلك حتى يظهر دليل.

(١٤٨) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها أحوال الآخرة

(الحمد لله الذي جعل الحمد مفتاحاً لذكره): فيه وجهان:

أما أولاً: فإن يريد [أن]^(١) الإنسان إذا أراد ذكر الله تعالى بالصفات الشريفة، وتقديسه بالأسماء الحسنة، فلا بد من تقديم ذكر الحمد، كما يفعل في الخطب والمواظ.

وأما ثانياً: فإن يريد أن الإنسان لا يمكنه أن يقول لله^(٢) إلا بعد أن يقول الحمد.

(وسبباً للمزيد من فضله): إما بالزيادة^(٣) من النعم، كما قال الله تعالى: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧]، وإما بالزيادة^(٤) في الآخرة لأجل استحقاقه بالشكر والحمد.

(ودليلاً على الله): لأن إيجاب الحمد إنما يكون في مقابلة النعم في أكثر أحواله وأغلبها، فلهذا كان دليلاً على الآلاء.

(١) حديث إخبار الرسول ﷺ لأمير المؤمنين (عليه السلام) بأنه سيجاهد المفتونين، رواه الإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام) في مسائل القاسم رقم (٢٦١) في المجلد الثاني من مجموعته ص ٦٤٠-٦٤٣. وقال ابن أبي الحديد في شرح التهجد ٢٠٦/٩ في ذكر هذا الخبر الوارد في الخطبة ما لفظه: وهذا الخبر مروى عن رسول الله ﷺ، قد رواه كثير من المحدثين، عن علي (عليه السلام) ثم ذكر الخبر انظر فيه، وفي مجموع الإمام القاسم بن إبراهيم (عليه السلام).

(٢) في (ب): تقول.

(١) سقط من (أ).
(٢) في (أ): الله.
(٣) في (ب): الزيادة.
(٤) في (أ): لزيادة.

(وعظمته): لأن الحمد هو الثناء الحسن، وهو إنما يستحقه إما لمكان اختصاصه بالصفات الإلهية، وإما لمكان نعمته الظاهرة والباطنة، وكل هذا دلالة على عظمته وجلاله.

(عباد الله، إن الدهر يجري بالباقيين): يذهب بهم إلى الموت والقبر.

(كجريه بالماضين): كما ذهب بالماضين من القرون إلى ذلك.

(لا يعود ما قد وثى منه): من أيامه الماضية أبداً.

(لا يبقى^(١) سرمداً ما فيه): هذا فيه تقديم وتأخير، ومعناه لا يبقى ما فيه من أموال ونفائس، وخير وشر، وغم وسرور، وفرح وترح، سرمداً أي ينقضي يوماً فيوماً، وشهراً بعد شهر، وستة بعد سنة، وحقباً بعد حقب إلى الغاية التي قدرها الله وقضاها.

(آخر أفعاله كأوله): في النقص والزوال، والعدم والانقطاع.

(متشابهة أصوره): يرفع ناساً ويضع آخرين، ويعطي أقواماً ويمنع أقواماً، فهذا تشبيه^(٢) في المنع والحرمان، وهذا يشبه ذاك في الزيادة والنقصان، فأموره وحوادثه متماثلة من هذا الوجه.

(متظاهرة أعلامه): إما حدوده وغاياته، ومقاديره ظاهرة

لا لبس فيها على أحد، وإما أراد أعلامه وحوادثه في الناس ظاهرة لا يمكن كتمانها.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: ولا يبقى.

(٢) في نسخة أخرى: فهذا يشبه هذا في المنع والحرمان، والعبارة في (ب): فهذا يشبه هذا في الزيادة والنقصان... إلخ.

(فكانكم بالساعة تحذوكم): تحذوكم وتزجركم إلى القيامة، والحدو^(١) هو: حث^(٢) الإبل على السير.

(حدو الزاجر لشوله^(٣)): مثلما يحذو الزاجر، وهو الذي يحث الإبل على السير ويزجرها، والشول هي: النوق التي قد خف لبنها، وارتفعت ضروعها وأتى عليها من^(٤) مدة التاج تسعة^(٥) أشهر أو ثمانية أشهر، فهي خفيفة عند السير سريعة فيه من أجل ذلك، وهو: جمع شائلة على غير قياس. فأما الشائل بعدها^(٦) فهي التي تشول ذنبها عند لقاحها، وجمعه شؤل مثل راكم وركع.

(فمن شغل نفسه): جعلها مشغولة مستغرقة.

(بغير نفسه): بغير ما يعنيه أمره.

(تحير في الظلمات): لا يدري أين سلك^(٧) ولا كيف توجه.

(وارتباك في الهلكات): الارتباك هو: الاضطراب في الأمر والتحير فيه، والهلكات: جمع هلكة وهي الأمور المتلفة.

(ومدّت به شياطينه في طغيانه): إما من الإمداد، وهو: الزيادة من مدّ الدواء وأمدّها إذا أصلحها وهيأها للكتابة، وأراد على هذا أن الشياطين

(١) في النسخين: والحدي، ولعل الأصح كما أثبت.

(٢) في (أ): حب، وهو تصحيف.

(٣) في شرح النهج: بشوله.

(٤) قوله: من، سقط من (أ).

(٥) في شرح النهج: سبعة أشهر... إلخ.

(٦) في نسخة أخرى: لغيرها.

(٧) في (أ): يسلك.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أحوال الآخرة الديباج الرضي

وأضافهم إليه لمزيد الاختصاص بهم في انقياده لهم^(١) واحتكامه لآرائهم، هم الذين زادوه تمادياً في الضلالة وإسراعاً إليها، وإما أن يكون من المدد وهو الإمهال والتسويق، وعلى هذا يكون معناه أن شياطينه قرَّبوا عليه الحال وطوَّلوا له المسافة، وهَوَّنوا الأمر في التمادي في الضلالة والانهماك فيها.

(وزيَّنت له سيء أعماله): بالإغواء والوسوسة.

(فاجتنة غاية السابقين): الذين سبقوا بفعل الخيرات، كما قال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ [الراشد: ١] أي أنهم^(٢) لا غاية لهم إلا هي، وأنها منتهى البغية لهم.

(والنار غاية المفترطين): المتساهلين في أمر الدين، المخلِّين بأحكامه، التاركين لها.

(اعلموا^(٣) عباد الله): الملتزمين للطاعة لله.

(أن التقوى دار حصن عزيز): من سكنها وتلبس بها كان عزيزاً، والحصن استعارة.

(والفجور دار حصن ذليل): من فعله وتلبس به كان ذليلاً عند الخلق، لا وزن له عند الله.

(لا يمنع أهله): عما ينالهم من ريب الدهر وحوادثه.

(١) في (أ): بهم.

(٢) في (ب): أنه.

(٣) في (ب): واعلموا.

الديباج الرضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أحوال الآخرة

(ولا يحرز^(١) من لجأ إليه): اعتصم به واتكل عليه.

(ألا): هذه للتنبيه.

(وبالتقوى تقطع حمة الخطايا): الحمة بالتخفيف هي: حمة العقرب، والحية وهي: سمها^(٢)، والحمة بالتشديد هي: معظم الحر^(٣) وأشدّه^(٤)، وسماعنا في الكتاب بالتخفيف، ولعله مراده.

(وباليقين تدرك الغاية القصوى): من إحراز رضوان الله وهي البغية والمراد، كما قال تعالى: ﴿وَرَمْتَانِ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢].

(عباد الله، الله الله): تحذير، ونصبه بإضمار فعل تقديره خافوا الله.

(في أعز^(٥) الأنفس): حرف الجر متعلق بفعل محذوف تقديره: واجتهدوا في أعز^(٦) الأنفس.

(عليكم): أراد أن علو حقها يختص بكم ومتعلق بكم.

(وأحبها إليكم): و^(٧) أكثرها محبة إليكم وهي نفس كل واحد منكم.

(فإن الله قد أوضح سبيل الحق): بما قرر^(٨) من الأدلة، وأزاح العلل، ومهد ذلك تمهيداً بالغاً.

(١) في (أ): ولا يحز.

(٢) في (ب): وهي الحية وهي سمها.

(٣) في النسختين: الجسد، وهو تحريف.

(٤) في (ب): وأشده.

(٥) في (ب): إعزاز.

(٦) في (ب): إعزاز.

(٧) الواو، زيادة في (ب).

(٨) في (أ): قدر.

(وأناظر طريقه): جعلها نيرة يستضيء فيها من سلكها.

(فشقوة لازمة): الشقوة بالكسر هي: الحالة من الفعل كالركبة، والشقوة بالفتح: المرة الواحدة من الشقاء، وسماعنا بالكسر، وأراد فشقوة لازمة لصاحبها، وإنما جاز^(١) الابتداء بها وهي نكرة لأجل وصفها، كما قال تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ٢٢١].

(أو سعادة دائمة): لصاحبها، وأراد أنه لا بد من أحد الأمرين بعد إبانة الطرق وإيضاحها، كما قال تعالى: ﴿فَبِمَتَّكُمْ شَقِيًّا وَسَعِيدًا﴾ [مرد: ١٠٥]، وقوله تعالى^(٢): ﴿فَبِمَتَّكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُؤْمِنًا﴾ [التعين: ٢].

(فتزودوا): فخذوا الزاد.

(في أيام الفناء): وهي أيام الدنيا المنقطعة.

(لأيام البقاء): وهي أيام الآخرة لأنها دائمة لا آخر لها.

(قد دلتكم على الزاد): بما أوضح لكم من الطاعات واجبها ومسئونها، وأمرتم بالكف عن القبائح كلها.

(وأمرتم بالظعن): الارتمال من الدنيا، وأعلمتم بالانقطاع عنها.

(وحثثتم على المسير): بما أُرِيتُم من اخترام الأعمار وانقطاعها بالآجال.

(فإنما أنتم كركب وقوف^(٣)): جمع راكب مثل صاحب وصاحب، وهو قليل في جمع فاعل.

(١) في (ب): أجاز.

(٢) قوله: تعالى، زيادة في (ب).

(٣) في (أ): ونوق، وهو تصحيف، وفي (ب): ركب وقوف، وما أثبت من شرح النهج.

(لا يدرون): (لا يشعرون)^(١).

(متى يؤمرون^(٢) بالسير): ينادى فيهم بالرحيل فيرتحلون.

(الا): للتنبيه.

(فما يصنع بالدنيا من قد خلق للآخرة): أراد إذا كان مخلوقاً للآخرة لا للدنيا وهو مرتحل عنها وهي لا محالة منقطعة عنه، فأى شيء يصنع بها والحال هذه.

(وما يصنع بالمال من عملاً قليل يسلبه): وإذا كان المال منقطعاً عنه مسلوباً عن يديه فليت شعري ما صنعه به!

(وتبقى عليه تبعته): نقاش حسابه فيم أنفقه؟ ومن أين أخذه؟

(وحسابه!): والمحاسبة عليه.

(عباد الله، إنه ليس لما وعد الله من الخير هترك): الضمير للشأن، وأراد أن من تحقق ما وعد الله أوليائه من النعيم المقيم واللذة الدائمة ومرافقة أنبيائه في الجنة فإنه لا ينبغي لأحد أن يتركه، ويذهب عنه، والمتروك^(٣) هو الترك نفسه.

(ولا فيما نهى عنه من الشر مزغب): أي من علم ما أعدّه الله لأعدائه من العقاب الدائم والويل، ومرافقة الشياطين والأبالسة في النار، فإنه لا محالة لا يرغب في المنهيات ولا يقربها أبداً.

(١) سقط من (ب).

(٢) في (ب): يؤمرون بالمسير.

(٣) في (أ): والمتروك.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أحوال الآخرة الدياج الرضي

(عباد الله، احذروا يوماً تُفحص فيه الأعمال): فحُصت عن الأمر إذا تحققت واستبينته^(١)، وأراد أنه يوم تبلى فيه السرائر، وتحقق فيه الأحوال كلها.

(ويكثر فيه الزلزال): الزَّلْزَلَةُ وفَعْلَال بالفتح مصدر زلزل، وهو قليل لا يأتي إلا في المضاعف، ومن قلته أنه لا يأتي بالفتح إلا وقد أتى فيه الكسر نحو زلزال وزَلْزال وقلقال وقلقال.

(وتشيب فيه الأطفال): من هولته وفجيئته، كما قال تعالى: ﴿يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ [الزلزال: ١٧] وإذا أرادوا العبارة عن الأمر الهائل، قالوا: هو أمر تشيب منه الصبيان، كما قالوا: أشاب الصغير فراقه لثدي أمه.

(واعلموا عباد الله): وإنما كرر هذه اللفظة بالنداء والمخاطبة إيقاظاً لهم عن الغفلة، وتعرضاً لهم إلى أن من كان عبداً فمَنْ شأنه وأمره المواظبة على خدمة السيد والحرص على ملازمة رضاه.

(إن عليكم من أنفسكم رَصداً^(٢)): رقيباً وحارساً، وأصله المصدر، ولهذا لم يثنَ ولا^(٣) يجمع لذلك.

(وعيوناً من جوارحكم): العين هو: الحافظ أيضاً، وعين الأمير هو: الذي يخبره بأخبار البلدان والأقاليم، ويكون رقيباً له، يشير بذلك إلى أن هذه الجوارح شاهدة على الإنسان بأفعاله، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الزمر: ٢٤].

(١) في (ب): واستتب.

(٢) في (ب): وفي شرح النهج: إن عليكم رصداً من أنفسكم.

(٣) في (ب): ولم.

الدياج الرضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها أحوال الآخرة

(وحفاظ صدق يحفظون أعمالكم): يشير بذلك إلى الملائكة الذين يحفظون أعمال بني آدم، كما قال تعالى: ﴿وَإِن عَلَيْكُمْ لَحَافِظَاتٌ كَرَامًا كَاتِبَاتٌ يَقْلُونَ مَا قَلُّونَ﴾ [الأنطار: ١٠-١٢].

(وعدد^(١) أنفاسكم): إما مقدار تنفسكم في الدنيا ومدة لبثكم فيها، وإما مقدار جريان النَّفْس في الخلق ويعدونها واحدة واحدة.

(لا يستركم منهم ظلمة ليل داج): أي لا يغطيكم منهم ظلام الليل إذا أظلم.

(ولا يكتكم منهم باب ذو رجاج): الكُنْ: ما ستر الإنسان وغطاه، وباب مرتج إذا كان مغلقاً أي لا يحول بينكم وبينهم باب ذو غلق.

(وان غداً من اليوم قريب): يريد إما يوم القيامة، وإما الموت؛ لأن كل واحد منهما يكون في الأزمنة المستقبلية.

(يذهب اليوم بما فيه): من خير وشر، وعمل صالح وفاسد.

(ويجيء الغد لا حقاً به): على أثره، لا فاصل بينهما، بالمجازاة بالأعمال صالحها وطالحها.

(فكان كل امرئ منكماً): جميع الخلائق.

(قد بلغ من الأرض منزل وحدته): وهو القبر؛ لأن كل واحد من الخليقة لا بد من حصوله فيه وحيداً لا أنيس معه.

(ومحط حفرتة): وحيث يكون محطوطاً في حفرتة.

(١) في (أ): مقدار أنفاسكم.

(فيا): حرف نداء، والمنادى فيه محذوف تقديره: فياقوم.

(له من بيت وحدة^(١)): اللام هنا متعلقة بفعل محذوف تقديره: اعجبوا له، ومن بيت تمييز كقولك: عجببت له رجلاً^(٢)، وعجببت له من رجل.

(ومنزلة وحشة): يستوحش منه لفظاعته.

(ومفرد غربة): ومكان يفرد فيه صاحبه غريباً عن أهله.

(وكان الصيحة قد أنتكم): أراد إما نقضة الصور، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَهِيَ فِي السَّوَادِ مِثْقَ ثَمَرٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٦٨]، وإما أن يريد نداءهم من قبورهم، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمَوْتَى مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ [١١: ٤١]، وهي الصيحة، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ [٢: ٤٢].

(والساعة قد غشيتكم): بأهوالها وفجائعتها وعظائنها.

(وبترزق لفصل القضاء): ظهرتم لا تخفى فيكم^(٣) خافية، كما قال تعالى: ﴿وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [إبراهيم: ٤٨].

(قد راحت عنكم الأباطيل): ذهب عنكم الأقاويل الباطلة والزخارف الموهومة التي لا تنفع، ولا يجديها هنا إلا القول الحق، والأباطيل جمع لا واحد له ملفوظ به، وإنما كأنه^(٤) جمع لإبطيل لأن باطلاً لا يجمع على أباطيل.

(١) قوله: وحدة سقط من (أ).

(٢) في (أ): عجببت له من رجلاً، والصواب كما أثبت من (ب).

(٣) في (ب): منكم.

(٤) في (أ): كان، والصواب ما أثبت من (ب).

(واضحلت عنكم العلل): الفاسدة والمعاذير الباطلة.

(واستحقت بكم الحقائق): أراد أنها ظهرت حقائق أعمالكم من خير وشر، فصيرتكم مستحقين لجزائها من ثواب أو عقاب، وجعلتكم مستوجبين لذلك من الله.

(وصدرت بكم الأمور مصادرها): وذهبت بكم الأعمال مذاهبها؛ مما يجازى عليها من ثواب أو عقاب، ويكون مستحقاً بها: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَلِنَفْسِهِ﴾ [ص: ٤٦].

(فاتعظوا بالعبر): جمع عبرة، وهو: ما ترون من آثار من مضى قبلكم.

(واعتبروا بالغير): بتغيرات الدهر وصروفه وعوارضه على أهله.

(وانتفعوا بالنذر): جمع نذير وهم: الأنبياء والعلماء، كما قال تعالى: ﴿أَنْ أُنْذِرُوا﴾ [الزلزال: ٢] وقال تعالى: ﴿فَتَأْتُواهُم بِالْبُيُوتِ﴾ [النمل: ٢٦].

(١٤٩) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها القرآن

(أرسله على حين فترّة من الرسل): يعني الرسول (ﷺ) وقد ذكرنا حال هذه الفترة التي كانت بين الأنبياء فيما مضى، فلا وجه لتكريره.

(وطول هجعة من الأمم): الهجعة: نوم الليل، وأراد أن إرساله كان على طول نوم وغفلة عن الحق وانقطاع عن سبيله.

(وانتفاض من الحرم): المبرم: الخيط الذي أحكم قتله، وأراد وبطلان أمر الدين كله وفساد [ما] أحكم منه.

(فجاءهم بتصديق الذي بين يديه): من الكتب السماوية كما لتوراة والإنجيل وما كان قبلها من الكتب المنزلة على الأنبياء.

(والنور المقتدى به): الذي يكون إماماً لمن اتبعه واهتدى بهديه.

(ذلك): [إشارة^(١)] إلى قوله: الذي بين يديه.

(القرآن): أي هو القرآن الذي بين أظهركم وتتلونه في المحارب وتقرأونه.

(فاستنطقوه): فاطلبوا منه النطق بالحكمة التي تضمنها.

(١) سقط من (أ).

(٢) سقط من (أ).

(ولن ينطق): نفى على جهة الاستغراق، إذ لا آلة له فينطق بها لكونه جماداً.

(ولكن أخبركم عنه): استدراك لما كان نفاء من النطق عنه، أي ولكن العلماء ينطقون عنه ويخبرون وأنا أخبركم عنه.

(ألا وإن فيه علم ما يأتي): من الأمور المستقبلية، والأحكام الحادثة.

(والحديث عن الماضي): عن الأمم الماضية، والقرون الخالية، وقصص أنبيائهم، وما فعلوه وفعل بهم.

(ودواء دانكم): والدواء الذي يتداوى به من الجهل^(١)، وهو ما تضمنه من العلوم والحكم والآداب.

(ونظم ما بينكم): من التفرق في الأهواء والنشئت في المذاهب والآراء.

ثم ذكر حال بني أمية:

(فعند ذلك): يشير إلى استحكام أمرهم وقوة دولتهم.

(لا^(٢) يبقى بيت هنتر): في المدن والقرى.

(ولا وتر): هذه الخيام التي يستعملها البدو.

(إلا وأدخله الظلمة ترحمة): حزن وغم بأخذ الأموال على غير وجهها وسوم الخسف لأهلها.

(وأولجوا فيه نقمة): المصائب العظيمة.

(١) قوله: من الجهل، سقط من (ب).

(٢) في (ب): فلا.

(فيومئذ): التوئين ها هنا عوض من جملة محذوفة، و^(١) قد تقدم ما يرشد إليها، وأراد فيومئذ^(٢) دخول الظلمة واستعظام أمرهم وغير ذلك.

(لا يبقى لكم في السماء عاذر): يقبل متكم العذر إذا اعتذرتكم، من قولهم: عذره إذا قبل عذره.

(ولا في الأرض ناصر): من ينصركم على ما أنتم عليه من الذل والأخذ.

(أصفيتم بالأمر غير أهله): أصفاء بالأمر إذا أثره به، وأراد أعطينم الخلافة غير أهلها.

(وأوردتموه غير موده): وضعتموه^(٣) في غير موضعه.

(وسينتقم^(٤) الله من ظلم): أي ويجعل الله النقمة على الظلمة.

(ماكلأ بماكل، ومطعماً بمطعم): أراد [أن]^(٥) النصفة من الله تعالى تكون على جهة المساواة والاقتصاص مثلاً بمثل، فيجازي بماكل الظلم ومشارب الظلم.

(من مطاعم العلقم): وهو شجر طعمه مر.

(ومشارب الصبر والمقر): ما مر من الأشربة، ويكون أيضاً لباسهم:

(لباس^(٦) شعار الخوف): الشعار: ما يلي الجسم من الثياب.

(ودثار السيف): والدثار هو: ما فوقه من الثياب أيضاً.

(١) الواو، سقط من (أ).

(٢) في نسخة أخرى: فيوم.

(٣) في (ب): وضعتموه.

(٤) في (أ): وسينقم.

(٥) سقط من (أ).

(٦) في (أ): لباسهم.

(وإنما هم مطايا الخطيئات): الحمالون لأثقالها.

(وزواصل الأثام): الزاملة: بعير يستظهر به الرجل، يحمل طعامه ومتاعه عليه.

(فأقسم): أراد بالله؛ لأن القسم لا يكون إلا به، وهو أجل من يحلف به، وفي حديث ابن عمر: «من حلف بغير الله فقد أشرك»^(١)، وفي حديث آخر: «إذا حلفت فاحلفوا بالله أوفاصموا»^(٢).

(ثم لأقسم): بالله مرة ثانية تأكيداً في اليمين ومبالغة فيها.

(لثخنمتها أمية من بعدي^(٣)): أراد بذلك خروج الخلافة من أيدي بني أمية وعدم عودها إليهم، والمعنى ليخرجونها ويلغظونها.

(كما تلفظ النخامة): [وأراد بذلك إما سرعة خروجها من أيديهم كخروج النخامة]^(٤)، وإما أن يكون سهولة خروجها من أيديهم أيضاً.

(ثم لا تذوقها ولا تتطعم بطعمها): أي لا يتمتعون فيها بمذاق

(١) رواه الإمام أحمد بن سليمان (رحمته الله) في أصول الأحكام، من كتاب الأيمان والكنارات، وأخرجه ابن حبان في صحيحه ٢٠٠/١٠، والبيهقي في موارد الظمان ٢٨٦/١، والسنن الكبرى للبيهقي ٢٩/١٠، وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٢٣٩/٨ وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ١٢٥، ٨٧، ٦٧/٢، ومشكاة المصابيح للشيخ زبيدي (٣٤١٩)، وفتح الباري ٥١٦/١٠، وكنز العمال رقم (٤٦٣٢٨) وتفسير ابن كثير ٣٤٢/٤ وغيرها.

(٢) له شاهد رواه السيد العلامة أحمد بن يوسف زيارة في أنوار النعمان ٢٨٢/٤ عن ابن عمر أن النبي ﷺ سمع عمر وهو يحلف بأبيه فقال: «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم»، فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت» ثم ذكر رواية أخرى للحديث مع اختلاف بسير في بعض الألفاظ، وقال: هذه من روايات البخاري ومسلم، وللباقين نحواً من ذلك. قلت: ورواه في أصول الأحكام للإمام أحمد بن سليمان بلفظ: «من حلف فليحلف بالله أو ليصمت».

(٣) في (ب) وفي شرح النهج: من بعدي، كما أنه، وفي (أ): بعدي، بدون حرف الجر: من.

(٤) ما بين المعقوفين، سقط من (أ).

ولا مطعم، كما كانوا من قبل.

(ما كز الجديدان): ما اعتقب الليل والنهار، كما قال ابن دريد:

إنَّ الجديدين إذا ما استوليا على جديدٍ أدنَّيَاهُ للبلَى

(ولقد أحسنت جواركم): مجاورتي لكم^(١) يبذل النصيحة لكم والقيام فيكم بأمر الله تعالى.

(وأحطت بجهدي من ورائكم): أي كان رعايتي لكم بمنزلة من جعل لكم حائطاً من وراء أظهركم يحوطكم به، لا تؤتون من ورائكم.

(وأعتقتكم من ربك الذل): واحدتها ريقة، وهي: عرى تجعل لأولاد الضأن.

(وخلق الضيم): الضيم: الظلم، وأراد إما خلق الظلم وهي المعاملة به، وإما خلق الظلم جمع حلقة مثل نعمة ونعم.

(شكراً مني للبر القليل): أي فعلت ذلك معكم شكراً مني لما يلحقني من بركم القليل.

(وإطراقاً): أطرق إذا سكت وخفض بصره إلى الأرض.

(عما أدركه البصر): رآته عيني.

(وشهده البدن): من سوء المعاملة والنكوص عند الأمر والمخالفة لي.

(من المنكر الكثير): من الأمر الذي ينكره العقل، وتأباه الطبائع^(٢) العالية، والنفوس الأبية من المعاملة لثلي به.

(١) في (ب): مجاوراتكم.

(٢) في (ب): الطباع.

(١٥٠) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا

(أمره قضاء وحكمة): جميع ما أمر به فهو قضاء لا يمكن رده، وحكمة لا خطأ فيها ولا فساد يلحقها.

(ورضاه أمان): من سخطه وعقابه.

(ورحمة): لطف في فعل الصالحات من الأعمال.

(يقضي بعلم): بما يعلمه، والباء هذه إما للحال أي يقضي عالماً بكل ما يقضيه، وإما للمصاحبة كقوله: خذ هذا بهذا، وأراد أن علمه مصاحب لقضائه لا ينفك عنه.

(ويغفر^(١) بحلم): يجري على حد ما ذكرناه فيما قبله من تفسير الباء ومعناها.

(اللهم، لك الحمد على ما تأخذ): من الأموال والنفوس بالموت والإهلاك.

(وتعطي): من ذلك كله، أو على ما تأخذ من الأعمال وتقبلها، وعلى ما تعطي من جزائها بالثواب.

(١) في النهج: ويغفر.

(وعلى ما تعافى): تمنُّ بالعافية وإعطائها.

(وتبتلى): بإنزال الآلام والأسقام.

(حمداً): منصوباً على المصدرية، وقد صار عوضاً عن الفعل بحيث لا يجوز ذكره معه كقولك: سقياً ورعياً وغير ذلك من المصادر.

(يكون أرضى الحمد لك): أدخل الثناءات الحسنة في رضاك.

(وأحب الحمد إليك): أعظم ما يكون من المحبة إليك وأدخلها في ذلك^(١).

(وأفضل الحمد عندك): أدخله في الفضل، وأعلاه في الدرجة.

(حمداً بما خلقت): من السماوات والأرضين.

(ويبلغ ما أردت): من الثناء والإعظام لك.

(حمداً لا يحجب عنك): ثناؤه.

(ولا يقصر دونك): أمدده.

(حمداً لا ينقطع عدده): على تكرار الأزمان والأوقات.

(ولا يفنى مدده): أي زيادته، من الإمداد وهو: الزيادة.

(فلسنا نعلم كنه عظمتك): لقصورنا عن ذلك وعجزنا عنه، وهذا منه تصريح بأن عظمة الله تعالى لا تعلم لأحد من البشر.

(١) ما بين المقوفين، سقط من (ب).

(إلا أنا نعلم^(١) أنك حي قيوم): هذا الاستثناء يحتمل أن يكون متصلاً على معنى أنه مندرج تحت الكنه، وهذا كقولك: أنا لا أعرف غاية حالك^(٢) إلا أنني أعرف أنك مؤمن، ويحتمل أن يكون منقطعاً على معنى أن الكنه غير معلوم لأحد من الخلق، ويكون المعنى، لكن^(٣) العلم بأنك حي قيوم حاصل لنا، كقولك: ما له ابن إلا أنه باع داره.

(لا تأخذك سنة ولا نوم): السنة: أوائل النوم وهو الذي يسمى النعاس، والنوم هو: ذهاب العقل والإدراكات كلها.

وفي حديث موسى (عليه السلام) أنه سأل الملائكة، وكان السؤال من قومه كطلب الرؤية: أينام ربنا؟

فأوحى الله إليهم أن يوقظوه ثلاثاً، ولا يتركوه ينام، ثم قال له: «خذ بيدك فارورتين مملؤتين فأخذهما، وألقى الله عليه النعاس فضرب أحدهما بالأخرى فانكسرتا، ثم أوحى إليه: قل لقومك هؤلاء: إني أمسك السماوات بقدرتي، فلو أخذني نوم أو نعاس لزالتا»^(٤).

(لم ينته إليك النظر^(٥)): وهو تحديق الأعين ومقابلتها، إذ لو كان الأمر كذلك لكنت ذا جهة.

(١) في (ب) وفي شرح النهج: نعلم، كما أثبت، وفي (أ): لنعلم.

(٢) في (ب): لا أعرف ما حالك.

(٣) قوله: لكن، سقط من (أ).

(٤) رواه في الكشف ١/٣٢٧-٣٢٨، وجمع الزوائد ١/٨٣، ومستد أبي يعلى ١٢/٢١، وتاريخ

بغداد ١/٢٦٨.

(٥) في النهج: نظر.

(ولم يدركك البصر^(١)): إذا كنت من جنس هذه المرئيات، ولكنك مقابلاً لها في جهة^(٢) من جهاتها كائنات المدركات منها.

(أدركت الأبصار): كما قال تعالى: ﴿لَا تَتْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهِيَ تَرِكَ الْأَبْصَارُ﴾ [الأنعام: ١٠٣].

(وأحصيت الأعمال): أحاط بها بالكتب والعلم، كما قال تعالى: ﴿وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [الحجر: ٢٨].

(وأخذت بالنواصي والأقدام): عقوبة وانتقاماً^(٣) لأهل معصيتك وعداوتك، كما قال تعالى: ﴿يُعْرِضُ الْجَحِيمُونَ بِسَيِّئَاتِهِمْ فَيُرْغَدُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ [الرحمن: ٤١].

(وما الذي نرى من خلقك): تدركه أبصارنا من هذه المخلوقات الباهرة، وما هذه استفهامية، وما بعدها يكون خبراً لها، والتقدير: وما الذي نراه فهو حقير مستصغر بالإضافة إلى قدرتك.

(وتعجب له من قدرتك): وتعجب له العقول من كمال قدرتك.

(ونصفه من عظيم سلطانه): وتنطق الألسنة بوصفه من عظم^(٤) استيلانه.

(وما تغيب عنا منه): من جميع ذلك كله وستر عنا.

(١) في النهج: بصر، وكذا في نسخة ذكر في هامش (ب).

(٢) قوله: في جهة، سقط من (ب).

(٣) في (أ): وانتقام.

(٤) في (ب): عظيم.

(وقصرت أبصارنا عنه): ورجعت متقاصرة عن بلوغ غايته.

(وانتهت عقولنا دونه): وكانت العقول متناهية دون غايته.

(وحالت سواثر الغيوب): وكانت العلوم الغيبية حائلة:

(بيننا وبينه): فلا^(١) سبيل إلى علمه، وما في قوله: ما تغيب موصولة بمعنى الذي، والتقدير: والذي تغيب عنا وتقصّر عنه أبصارنا:

(أعظم): من ذلك وأكبر^(٢)، وإنما ترك ذكر متعلق أعظم للعلم به، كما قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَالْغَيْبِ﴾ [الد: ٧] وكقول القائل: الله أكبر أي أكبر من كل كبير.

(فمن فرغ قلبه): عن مزدحم الأشغال.

(وأعمل فكره): آناء الليل، وأطراف النهار.

(ليعلم كيف أقمت عرشك): ليتحقق على أي حال كانت استقامته، وكيف ها هنا معمولة لأقمت، والعلم ها هنا، إما بمعنى المعرفة فيكون له مفعول واحد، أو على ظاهره فيكون لها^(٣) مفعولان، والجملة الاستفهامية سادة مسددهما أي ليعلم أن^(٤) استقامة عرشك حاصلة.

(١) في (ب): ولا.

(٢) في (أ): وأكثر.

(٣) في (أ): فر، وهو تحريف. وفي (ب) كما أثبت.

(٤) في (ب): له.

(٥) قوله: أن، زيادة في (ب).

(وكيف ذرات خلقك): فرقتهم في أقطار الأرض وأقاليمها، وبرها وبحرها وسهلها وجبلها.

(وكيف علقت في الهواء سماواتك): من غير قرار يوثقها، ولا عمد يدعمها مع انبساطها العظيم، وامتداد أطرافها.

(وكيف مددت على صور الماء أرضك): قد تقدم من كلامه أن الأرض مدحوة على الماء، وأن استقرار الماء إنما هو على الريح، وهذا من عجيب القدرة أن الماء ينافي الأجزاء الأرضية، وأن بلة الماء تفرق التام الأرض، ومع ذلك فإنها استمسكت بقدرة الله عليه، فسيحان الجامع بين الأضداد، والمؤلف بين المتباعدات!

(رجع طرفه حسيراً): كالأ عن الإحاطة بذاك.

(وعقله مبهوراً): مغلوباً من بهره إذا غلبه، من قولهم: بهر النهار ضوء القمر، وبهر الشفق نور الهلال.

(وسمعه والهاً): دهشاً ذاهباً، من الوله وهو: ذهاب العقل.

(وفكره متحيراً): لا يستطيع ذهاباً ولا تصرفاً، في النظر والارتياح.

ثم قال:

(يدعي يزعمه أنه يرجو الله): أراد أن الإنسان يقول من جهة لسانه: إنه يرجو الله تعالى، ويؤمل خيره ومعروفه، ويتنظر عوارف إحسانه.

(كذب^(١) والعظيم): في مقالته هذه في زعمه هذا، فإن كان ما قاله

(١) في (أ): وكذب.

حقاً ومقالته صدق^(١):

(فما باله لا يتبين^(٢) رجاءه في عمله): أراد أن كل من كان رجاءه صادقاً محققاً فإنه يعمل عملاً صالحاً يكون واصلًا به إلى مرجوه من عمل الطاعات، وكل من كان خائفاً خوفاً محققاً فإنه يكون عاملاً بما^(٣) تقتضيه حقيقة الخوف من الانكفاف عن المعصية، وما ترى من يرجو إلا مقصراً في الطاعة، وما ترى من يخاف إلا موافقاً للمعصية، وفي هذا دلالة كافية على عدم التحقق فيهما جميعاً.

(فكل من رجا عرف رجاءه في عمله، [وكل رجاء]^(٤) إلا رجاء الله فهو^(٥) مدخول): أراد أن كل رجاء فإنه يظهر حكمه وتثمر حقيقته من كل راج - ما خلا رجاء الله -؛ فإنه لا حكم له ولا حقيقة لثبوته، فهو مدخول أي مشوب ليس خالصاً، أخذاً من قولهم: دخل في بني فلان أي ليس منهم، أو فيه مكر وخديعة، من قولهم: هذا الأمر فيه دخل أي خديعة ومكر، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْزَنُوا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا دَعَلًا بَيْنَكُمْ﴾ [النحل: ١٠١].

(وكل خوف محقق إلا خوف الله فإنه معلول): أي كل خوف فحكمه يظهر إلا خوف الله فإنه لا حكم له ظاهر، وهو معلول أي غير صحيح.

(١) في (ب): ما قاله حقاً محققاً، ومقالته صدقاً.

(٢) في (ب): لا يتبين.

(٣) في (أ): ما.

(٤) سقط من (ب)، ومن شرح النهج.

(٥) في النهج: فإنه.

(يرجو الله في الكبير، ويرجو العباد في الصغير): أراد أن العبد إنما رجاؤه الله في الجنة والفوز بنعيمها ولذاتها، وذلك أكبر ما يكون وأعظمه، ويرجو العباد في أحقر ما يكون من الدنيا ومتاعها، ثم مع ذلك يختلف حال الإنسان فيخضع لمخلوق في طلب الحقير ويتواضع له، ولا يتواضع لله تعالى بالطاعة ويخضع لجلاله.

(فيعطي العبد): من التعظيم والإجلال.

(ما لا يعطي الرب!): من ذلك مع أنه^(١) كان أحق لذلك وأهلاً له.

(فما بال الله جل جلاله^(٢)): تعجب من صنع العبد في ذلك.

(يقصّر به عما يصنع لعباده!): يعطي دونما يعطي العباد من ذلك، ويكون حقه دون حقهم.

(أتخاف أن تكون في رجائك له كاذباً): فلأجل هذا قصّرت في حاله لأنك على غير معلوم من رجائك.

(أو تكون لا تراه للرجاء موضعاً): أو لا يكون أهلاً لإعطاء ما ترجوه، وكلاهما باطل لا حقيقة له فهذه حالة الرجاء.

(وكذلك إن هو خاف عبداً من عبيده): واحداً من أمثاله ومخلوقاً يشبهه^(٣).

(أعطاه من خوفه): من القلق والانزعاج وتغير الحال والفشل، وزوال النوم.

(١) في (ب): مع كونه كان أحق بذلك.

(٢) في شرح التهجد: تناوّه.

(٣) في (ب): شبهه.

(ما لا يعطي ربه): من ذلك.

(فجعل خوفه من العباد نقداً): بمنزلة النقد في المواظبة عليه، والعمل بمقتضاه.

(وخوفه من خالقهم^(١) ضمّاراً): غير موثوق به، والضمّار: كل ما لا يوثق به من وعد ودين.

(ووعداً): غير موثوق بصحته^(٢)، والسبب في صحة ما قاله من الخوف والرجاء، أما الخوف فلأمرين:

أما أولاً: فلأجل كرمه ورحمته الواسعة.

وأما ثانياً: فلأجل [ما]^(٣) يرى من حلمه عن العصاة، وتأخير النعمة عنهم، فلهذا كان خوفه من الله تعالى رجاء لما ذكرناه، فأما العباد فإنما دأبهم تشفي الغيظ، وعدم الرحمة والرافة ومعالجة الانتقام، وأما الرجاء فلأن الخلق إنما كانت عطيتهم مع حقارتها ليس مراعاة لمصلحة، وإنما هي لطلب^(٤) النفع [فيفعل في مقابلة]^(٥) تلك العطية ما يكون سبباً في مثلها وحصولها.

(وكذلك): أي ويشبه ما ذكرناه من إثارة^(٦) حق غير الله على حق الله.

(١) في (أ): حالهم، وما أثبت من (ب)، وفي التهجد: خالته، والعبارة في (ب): وخوفهم من خالقهم ضمّاراً.

(٢) في (ب): بمجيئه.

(٣) سقط من (أ).

(٤) في (ب): بطلب.

(٥) لفظ ما بين القوسين في (أ): فيعمل في مقالته، وما أثبت من (ب) لوضوحه.

(٦) في (ب): إثارة.

(من عظمت الدنيا في عينه): استعظمها وأكبرها في نفسه.

(وتكبر موقعها من^(١) قلبه): حتى خالطته، والتبسته وعظمت عليه.

(أثرها على الله تعالى): استأثر بالشيء إذا اختص به، وأثر هذا على غيره إذا رآه أحق من غيره، قال الله تعالى: ﴿وَأَفَرَأَى الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ [النازعات: ٣٨].

(فانقطع إليها): بالمحبة وتهالك في طلبها فلا غرض له سواها.

(وصار عبداً لها): مشغولاً بخدمتها، بمنزلة عبد مشغول بخدمة سيده.

(ولقد كان في رسول الله [ﷺ] كاف لك^(٢)): الكافي يحتمل أن يكون صفة على ظاهره أي أمر كافي لك، ويحتمل أن يكون مصدراً بمعنى الكفاية، قال:

كَفَى بَالِنَّاسِ مِنْ أَسْمَاءَ كَافِي

(في الأسوة): أي القدوة، وأراد أن أمر رسول الله في الدنيا ونبذها واطراحها هو الغاية في الاقتداء، والتأسي بأمره فيها.

(ودليل لك^(٣) على ذم الدنيا وعيبها): فإنه عابها وذمها بفعله وقلبه ولسانه لما فيها من بلاويها.

(وكثرة محاربيها): جمع محزاة وهي الذل والهوان، قال جرير:

وإن حمى لم نحمه غير فرتنا

وغَيْرِ ابْنِ ذِي الْكَيْسِ بْنِ خُزَيْمَانَ ضَائِعٍ^(٤)

(١) في (أ): في.

(٢) زيادة في شرح النهج.

(٣) لك، زيادة في النهج.

(٤) لسان العرب ٨٢٩/١.

(والفرّة: الشدة)^(١).

(ومساويها): جمع مساواة، وهي السوء

(إذ قبضت عنه أطرافها): إذا هنا ظرف زمان، والعامل فيه قوله: كاف، إذا قلنا: إنه صفة، فأما إذا قلنا: إنه مصدر فلا يجوز تعلقه به؛ لما في ذلك من الفصل بين المصدر ومعموله بالأجنبي، ولأنه لا يعطف عليه إلا بعد تمامه بصلته ومتعلقاته، وإنما يكون متعلقاً بما تعلق به خبر كان في قوله: في رسول الله.

(ووطنت لغيره): ممن أوتيتها^(٢) من أهلها.

(أكنافها): جوانبها وأراد التمكن من لذاتها، والتنعيم في طياتها.

(وقطيم عنه^(٣) رضاعها): منع عن ارتضاعها^(٤)، ولم يمكن منه.

(وزوي عن زخارفها): الزخارف هي: الزينة، وأمره (ﷺ) في رفض الدنيا واطراحها ظاهر لا شك فيه من عيفتها ونبذها واطراحها.

ويحكى أنه دخل يوماً على فاطمة فناولته رغيماً من شعير، فقال: «إنه لأول طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثة أيام»^(٥).

وعن عائشة أنها قالت: (كانت تمضي علينا أيام وما لنا طعام^(٦)؛

(١) سقط من (أ).

(٢) في (ب): أودها.

(٣) في نسخة أخرى: من، وفي شرح النهج: عن.

(٤) في (ب): ارتضاعه.

(٥) رواه في مجمع الزوائد ٣١٢/١٠، ومسنّد أحمد بن حنبل ٢١٣/٣، والترغيب والترهيب ٩٢/٤.

(٦) في (ب): ومالنا من طعام.

إلا الأسودان: الماء والتمر^(١).

(وإن شئت ثبّيت بموسى كليم الله): وإنما قال: كليم الله؛ لأن الله تعالى اختصه بأن كلمه من غير واسطة، بأن خلق الكلام فسمعه موسى وفهمه وعقل عن الله أمره، كما قال تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [البقرة: ١٦٤].

(إذ يقول: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [الأنعام: ٢٤])، والله ما سألته إلا خبزاً يأكله): يعني لم يسأله شيئاً من زخارف الدنيا ولذاتها؛ وإنما سأل أحقر الأشياء، وأدناها، وهو قرص خبز.

(لأنه كان يأكل بقلّة الأرض): حشائشها^(٢)، فلهذا كان مشتتاً لأكل الطعام، وأراد إني لأجل شيء تنزله عليّ غث أو سمين أو غيره من أنواع ما يؤكل مفتقر محتاج إلى أكله.

(ولقد كانت خضرة البقل ترى من شفيف صفاق بطنه): شف الشيء إذا رقق، والشفيف: الرقيق من كل شيء، والصفاق هي: الجلد السفلى التي تحت الجلد التي عليها الشعر.

(لهزأه)^(٣): ضعفه.

(١) له شاهد أخرجه الإمام المرشد بالله (عليه السلام) في الأمالي الحمصية ١٧٠/٢ بسنده عن عائشة من حديث وفيه: «قالت: وكان يأتي علينا الشهر ما نسوق فيه ناراً وإنما هما الأسودان: التمر، والماء... إلخ. وانظر قريباً منه النهاية لابن الأثير ٤١٩/٢.

(٢) في (ب): خشاشها، وفي نسخة: خشائشها.

(٣) قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٣٠/٩ في ذكر تفسير أمير المؤمنين (عليه السلام) لقوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ قال ما لفظه: وبالتفسير الذي فسر (عليه السلام) الآية فسرهما المفسرون، وقالوا: إن خضرة البقل كانت ترى في بطنه من الهزال، وإنه ما سأل الله إلا أكلة من الخبز. انتهى. وانظر الكشاف ٤٠٦/٣.

(وتشذب لحمه): تفرقه وتقطعه، والتشذيب: التقطيع، من قولهم: شذبت النخلة إذا قطعتها.

(وإن شئت ثلثت بدادود صاحب المزامير): صاحب الأصوات الحسنة الطيبة الرشيقة التي كأنها مزامير، لما يظهر من طيها وسلوسة نغماتها.

(وقارئ أهل الجنة): أحسنهم قراءة، وأجودهم نغمة فيها.

سؤال: الجنة لا مشقة فيها، والقراءة يلحق بفعلها المشقة، فكيف قال: قارئ أهل الجنة؟

وجوابه: أنه^(١) يحتمل أن يقال: إن معناه أقرأ من يدخل الجنة، ويحتمل أن تكون القراءة من جملة ما يلتذ به أهل الجنة، ويرتاحون إليها، وتكون من جملة الملاذ الطيبة.

(فلقد كان يحمل سفائف^(٢) الخوص بيده): السفيفة: إناء من خوص، والخوص: ورق النخل.

(ويقول لجلسائه: أيكم يكفيني بيعها؟): عرضها في السوق لتبتاع.

(وبأكل قرص شعير^(٣) من ثمنها): زهداً في الدنيا، ورغبة عنها، وتقرباً إلى الله تعالى أن يأكل من كدّ يده.

ويحكي أن داود (عليه السلام) لما ملك على بني إسرائيل، كان يخرج متنكراً

(١) قوله: إنه سقط من (ب).

(٢) في (أ): سفائف، وهو نصيف.

(٣) في النهج: الشعير.

فيسأل^(١) الناس عن نفسه، فقضى الله له ملكاً على صورة آدمي، فسأله عن سيرته؟ فقال: نعم الرجل هو، لولا خصلة فيه، فريع^(٢) داود فسأله عن ذلك فقال: لولأنه يطعم عياله من بيت المال، فسأل ربه عند ذلك أن يسبب له ما يستغني به عن بيت المال، فعلمه صنعة الدروع^(٣).

(وإن شئت قلت في^(٤) عيسى بن مريم): فإنه نبي من أنبياء الله أكرمهم الله تعالى.

(فلقد كان يتوسد الحجر): عند نومه لا يوطن له مهاد للنوم.

(ويأكل الخشن^(٥)): من الطعام، وهو خلاف الطيب النفيس.

(ويلبس الخشن): من الثياب، وهو الصوف.

(وكان إدامه الجوع): الإدام: ما يؤكل به الخبز من لحم أو غيره، وفيه وجهان:

أما أولاً: فبأن يريد أنه لا يأكل من الخبز شبعه، بل يأكل مقدار ما يبقى معه جوعه، فلما كان الجوع مصاحباً للأكل، كان الجوع كأنه إدام لما كان من حق الإدام أن يصاحب الخبز.

وأما ثانياً: فبأن يكون مراده أن يكون الإدام مما يرغب^(٦) فيه عند

(١) في (ب): فسأل.

(٢) أي فزع.

(٣) الكشف ٥٨١/٢.

(٤) في (ب) وفي نسخة أخرى والنهج: في، كما أنبه، وفي (أ): وعيسى.

(٥) في شرح النهج: الخشب.

(٦) في (ب): رغب.

الأكل، فلما كان عيسى راغباً في الجوع عند أكله للخبز كرهية غيره في الإدام كان كالإدام له.

(وسراج به بالليل القمر): أراد أنه لا بيت له فيسرج عند إيوائه إليه، وإنما سراج به ما ليس سراجاً لأحد وهو القمر، كما يقال: الدنيا مال من لا مال له.

(وظلاله في الشتاء): مسكنه في أيام البرد، والظلال: ما أظلك من سحاب وغيره، فيكون أكتافاً له، وأراد أنه يقعد^(١) في أيام البرد في أول النهار.

(في مشارق الشمس): حيث تشرق، وفي آخر النهار.

(في مغاربها): حيث تكون غاربة، وإنما خص أيام الشتاء لفرط بردها المؤذي.

(وفاكهته وريحانه): الفاكهة: ما يستطرف ويأتي في نادر الأوقات، والريحان هو: الرزق، كما قال تعالى: ﴿وَالْعَبُّ ثَوَالِصُ وَالرَّيْحَانُ﴾ [الرحمن: ١٢] فالفاكهة والرزق في حقه إنما هو:

(ما تنبت الأرض للبهائم): من الحشائش من أجل البهائم، وذكره للبهائم تعريف بأنه لا فرق بينه وبين البهائم في المعيشة، واستحقاقاً بها^(٢).

(ولم تكن له زوجة تفتنه): تكون فتنة له ومحنة وبلوى، أو يُفتن بها وتكون سبباً لشغله عن الآخرة.

(١) في (أ) و(ب): يفعل، وفي نسخة أخرى: يقعد كما أنبه.

(٢) في نسخة أخرى: لها.

(ولا ولد يحزنه): يلحقه الهم والحزن بسببه، ولأجل ما يصيبه من الألم والغم.

(ولا مال ينفقته): يصرف وجهه عن الإقبال إلى الآخرة، والاشتغال بها، من قولهم: لفت وجهه عني إذا صرفه، قال الله تعالى: ﴿لَتَلَفِتْنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ [يونس: ٧٨]، وفي الحديث: «إن من أقرأ الناس للقرآن منافقاً لا يدع واواً ولا ألفاً إلا لفته بلسانه، كما تلفت البقرة الخلى بلسانها»^(١) أي يلويه بلسانه.

(ولا طمع يذله): إذ لا أذل للرقاب المتصعبة من طلب المطامع.

(دابته رجلاه): يمشي بهما بمنزلة المركوب من الدواب.

(وخادمه يده): يستعمل^(٢) بهما ما يعود عليه نفعه، فهذه حال هؤلاء الأفاضل من الأنبياء في الدنيا وحالها عندهم.

(فتأس بنبيك الطبيب الأظهر [ع]): أي تعزى بهم، وتأسى بحالهم وليكونوا لك قدوة، والأسوة ها هنا [ما]^(٣) تأسى [به]^(٤) الحزين وتسلّى به^(٥)، وأراد البالغ في الطهارة عن كل الأرجاس والبالغ في الطيب عن المداس^(٦) كل مبلغ، فلا غاية هناك إلا وقد وصلها.

(١) النهاية لابن الأثير ٢٥٩/٤، ولسان العرب ٣٧٩/٣، وأورده ابن أبي شيبة في مصنفه ٢٥٦/٢ من قول حذيفة، وكذا في مختار الصحاح ص ٦٠٠-٦٠١.

(٢) في (ب) وفي نسخة أخرى: يشتغل.

(٣) زيادة في شرح النهج.

(٤) زيادة في (ب).

(٥) زيادة في (ب).

(٦) لفظ العبارة في نسخة أخرى: ما تأتسى به الحزين وتسلّى به.

(٧) في (ب): المداس.

(فإن فيه أسوة لمن تأسى): القدوة العظمى لمن اقتدى به، والهداية الكبرى لمن اتبعه.

(وعزاء لمن تعزى^(١)): وتسلية لمن تسلى بحاله.

(واحب العباد إلى الله من^(٢) تأسى بنبيه [والمقتص لأثره]^(٣)): أقربهم إليه وأرضاهم عنده، كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ التَّوْبَةُ إِلَى اللَّهِ فَاتَّبِعُونِي يُعْبِقْ كُفْرُكُمْ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]، وقوله تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [آل عمران: ٨٠]، والضمير إما لله، وإما للتأسي فكلاهما محتمل.

(قضم الدنيا قضمًا): القضم هو: الأكل بأطراف الأسنان، وأراد منه قلة الأكل وقلة الرغبة؛ لأن كل من رغب في أكل طعام فإنه يأكله بجميع أسنانه.

(ولم يعرها طرفاً): ولم يلحظها بحفن عينه، أي لم يلتفت إليها في حالة من الحالات، وأراد أنه لم يسمح لها^(٤) بإعارة نظره مبالغة في ذلك.

(أهضم أهل الدنيا كشحاً): الكشح: ما بين الخناصرة إلى الأضلاع، وأهضمهم أي أدقهم.

(وأخصهم من الدنيا^(٥) بطناً): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد أضمرهم بطناً، ومنه قولهم: بطن غمض إذا كان ضامراً.

(١) في (ب): تأسى.

(٢) في النهج: المتأسي.

(٣) زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٤) في (ب): بها.

(٥) قوله: من الدنيا، سقط من (ب).

وثانيهما: أن يريد أجوعهم، أخذاً من المخصصة وهي الجماعة.

(عرضت عليه الدنيا): حيث قيل له: «أتحبُّ أن أجعل لك بعدد شجر نهامة ذهباً، أو أعطيك جميع خزائن الأرض، ولا^(١) ينقص من أجرك شيئاً».

(فأبى أن يقبلها): بقوله: «أجوع يوماً فأسألك، وأشبع يوماً فأشكرك»^(٢).

(وعلم^(٣) أن الله أبغض شيئاً): حيث يقول: «ما تقرب إليَّ المتقربون بمثل الزهد في الدنيا»^(٤).

(فأبغضه): حيث قال: «حبُّ الدنيا رأس كل خطيئة»^(٥).

(وحقر شيئاً): بقوله: «وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ» [التكوير: ٦٤].

(١) في (ب): ثم لا ينقص.

(٢) له شاهد أخرجه الإمام أبو طالب (رحمته) في أماليه ص ٧٦ بسنده يبلغ به إلى الإمام علي (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: «أتاني ملك فقال: يا محمد، إن ربك يقرئك السلام، ويقول: إن شئت جعلت لك بطحاء مكة ذهباً، فرفع رأسه إلى السماء، فقال: يا رب، أشبع يوماً فأحمدك، وأجوع يوماً فأسألك».

(٣) في (أ): واعلم.

(٤) أخرجه الحكيم الترمذي في نوادر الأصول في أحاديث الرسول ٢/٢٣٢، والفضاعي في مسند الشهاب ٢/٣٢٧، وله شاهد بلفظ: «(ما عبد الله بشيء أفضل من الزهد في الدنيا)» أخرجه الموفق بالله في الاعتبار ص ٤٨ بسنده عن عمار بن ياسر.

(٥) رواه الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى (رحمته) في تكملة الأحكام ص ١٠٨، وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٤/٥٢٠، وعزاه إلى مصادر عدة منها: إتحاف السادة المتقين ٣/١٣١، ٧/٣٥٤، وكثر العمال برقم (٦١١٤)، والدر المنثور للسيوطي ٦/٣٤١، والأسرار المرفوعة ١٧٩، وكشف الخفاء ١/٤١٢، ٤١٣، وغيرها.

(فحقره): حيث قال: «لو كانت الدنيا تسوى عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافراً^(١) شربة»^(٢).

(وصغر شيئاً): بقوله: «وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْقُرُونِ» [آل عمران: ١٨٥].

(فصغره): حيث قال: «الدنيا دار التواء لا دار استواء، وم منزل^(٣) قلعة» إلى غير ذلك مما يؤذن من كلامه بحقارتها وهونها.

(ولو لم يكن فينا): من سقوط الهمة، وركة العزيمة.

(الاحبنا ما أبغض الله): بالإرادة لها، والمثابرة على تحصيلها على أي وجه.

(وتعظيمنا): بما كبر في أعيننا من وزنها.

(ما صغر الله): من حالها وأمرها.

(لكفى به شقاقاً لله): مخالفة لأمره، والشقاق هو: الخلاف والعداوة.

(ومحاذة عن أمر الله): [المحاذة^(٤)]: منعك ما يجب عليك منه، ومنه إحداد المرأة وهو امتناعها من الزينة بعد موته، وحددته^(٥) عن كذا

(١) في نسخة أخرى: كافراً بالنصب على أنه مفعول به للفعل سقى، والتقدير: ما سقى الله منها كافراً.

(٢) أخرجه الإمام المرشد بالله (رحمته) في الأمالي الخمسية ١٦١/٢ بسنده عن علي (عليه السلام) واللفظ في آخره: «(ما سقى الكافر منها شربة من ماء)». ورواه الإمام الموفق بالله (رحمته) في الاعتبار وسلوة العارفين ص ٦٧ بلفظ «(لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة من ماء)» وانظر تخرجه في الاعتبار.

(٣) في (أ): ومنزلة، والحديث رواه الديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب ٥/٢٨١..

(٤) زيادة في (ب).

(٥) في (ب): يقال: حددته... إلخ.

إذا منعته عنه، ثم إنه مع تصريحه بكراهتها من لسانه يفعل أفعالاً تؤذن أيضاً ببنفسها.

(ولقد كان صلى الله عليه وآله يأكل على الأرض): من غير مائدة تنصب لطعامه، كما يفعله الأعاجم.

وعن بعض الصالحين أنه قال: (أربعة أحدثت بعد النبوة: الموائد، والمناخل، والأشنان^(١)، والشيع).

(ويجلس جلسة العبد): وهو أن يجلس رافعاً لأخمص قدميه إلى فوق، ويضع إتييه عليهما ويجعل بطنه على فخذه ويحني ظهره، وقد قال (عليه السلام): «إنما أنا عبد أجلس كما يجلس العبد، وأكل كما يأكل العبد»^(٢).

(ويخفف بيده نعله): الخفف: تسوية ما انقطع من سيور الخذاء.

(ويرقع بيده ثوبه): لا يرقعه غيره من ورائه، كما يفعله المترفون.

(ويركب الحمار العاري): عن الإكاف^(٣) والسرّج.

(١) في نسخة أخرى: والأشنان.

(٢) ذكره في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٥٢٦/٣ وعزاه إلى إتحاف السادة المتقين ٢١٤/٥، ١١٦/٧ وتأريخ أصبهان لأبي نعيم ٢٧٣/٢، ورواه ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٣٤/٩ بلفظ: «إنما أنا عبد أكل أكل العبيد، وأجلس جلسة العبيد». وأخرجه بلفظ المؤلف هنا الشامي في مجمع الزوائد ١٩/٩، ومعمربن راشد في الجامع ٤١٧/١٠، وأبو يعلى في مستدركه ٣١٨/٨، والإمام أحمد بن عيسى (ع) في أماليه ٣٤٩/٢ يستند عن جعفر بن محمد، عن أبيه.

(٣) الإكاف: البردعة - بالفتح، وهو المجلس الذي يلقى تحت الرُّحْل.

(ويردف خلفه): المرأة من نساءه والصبي والرجل، كل ذلك يفعله تواضعاً لله، وإزالة للكبر عن نفسه والخيلاء.

(ويكون الستر على باب بيته): الستر: ثياب تستر بها الأبواب مبالغة في التستر، وعلى هذا حمل قوله تعالى: ﴿حِجَاباً مُّسْتَوِراً﴾ [الإسراء: ٤٥]، أي حجاباً مجعولاً عليه ستارة.

(فتكون فيه^(١) التصاوير): جمع تصوير [كتقديس]^(٢) وتقادير، وأراد به صورة الحيوانات لأنه هو المكروه، وما عدا ذلك ليس مكروهاً.

(فيقول: يا فلانة^(٣)): لبعض نساءه.

(غيبه عنى): أزيله عن بصري ورؤيتي.

(فإنني إذا نظرت إليه ذكرت الدنيا): زينة الدنيا المنقطعة.

(وزخارفها): الزخرف: الذهب، وكل ممّوه يقال له: زخرف.

(فأعرض عن الدنيا بقلبه): صرف قلبه عن لذاتها وزينتها.

(وأما ذكرها من^(٤) لسانه): فلم يذكرها قط إلا بما يكون ترغيباً عنها، وتحقيراً لها وتصغيراً لحالها.

(وأحب أن تغيب زينتها من^(٥) عينه): كما ذكر في هذه القصة في

تغيب السترة.

(١) في (أ): له.

(٢) سقط من (أ).

(٣) في شرح النهج: فيقول يا فلانة لإحدى أزواجه، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(٤) في (ب): عن، وفي شرح النهج: من نفسه.

(٥) في (ب): عن.

(لكيلا يتخذ منها ريشاً): الرياش هو: اللباس الفاخر.

(ولا يعتقدها قراراً): [أراد]^(١) أن يكون موضع قرار يستقر فيه.

(ولا يرجو فيها مقاماً): لانقطاعها وزوالها.

(فأخرجها من النفس): بأنه لم يجعل لنفسه فيها ميلاً ولا محبة.

(وأشخصها من قلبه^(٢)): بنسيانها وأطراحها والإعراض عنها.

(وغيبها عن البصر): فلا يحب رؤيتها.

(وكذلك): الإشارة إلى البغض لها أي ومن أجل ذلك:

(من أبغض شيئاً): كرهه ونفر عنه.

(أبغض أن ينظر إليه): بعينه.

(وأن يذكر عنده): ويبغض ذكره أيضاً.

(ولقد كان في رسول الله): في معاملته لها وإعراضه عنها، كما ذكرنا آنفاً.

(ما يدلك على مساوي الدنيا): هونها وحقارتها.

(وعيوبها): جمع عيب: وهو ما ينقص به الإنسان، ويُذمُّ عليه من الأفعال.

(إذ^(٣) جاع فيها): أصابه الجوع.

(مع خاصته): مع قربه إلى الله، ورفيع منزلته عنده.

(١) زيادة في نسخة أخرى.

(٢) في نسخة: القلب، وفي شرح النهج: عن القلب.

(٣) في (ب) وشرح النهج ونسخة أخرى: إذ، كما أثبت، وفي (أ): إذا.

(وزويت عنه): قُبِضَتْ، من زويته عنه إذا قبضته.

(مع عظم^(١) زلفته): الزلفة: القرية، وأراد منزلته القريبة.

(فلينظر ناظر بعقله): فيما ذكرناه من قبضها من رسوله،

وزوالها^(٢) عنه.

(أكرم الله محمداً بذلك): القبض والانزواء.

(أم أهانه!): أم هذه هي المتصلة، كقولك: أقام زيد أم قعد، وجوابها

إنما يكون بتعيين^(٣) أحد الفعلين لا غير، وليس جوابها بنعم أولى ها هنا.

(فإن قال: أهانه): بما فعله من ذلك.

(فقد كذب والعظيم): أراد قسماً بالعظيم، ولقد صدق فإن الله تعالى

رفع منزلته على جميع منازل الأنبياء، وشرفه وكرمه، وأعطاه من الكرامة

ما لم يعط أحداً من الأنبياء، وما هذا حاله فليس إهانة.

(وإن قال: أكرمه): بما فعل من ذلك، وإذا كان الأمر^(٤) كما قلناه:

(فليعلم أن الله قد أهان غيره): أسقط رتبته عنده، ولم يجعل له وزناً

عنده، ولا رفع له قدراً.

(حيث بسط الدنيا له): بما مكّنه من لذاتها، وأعطاه من

طرفها ومحاسنها.

(١) في شرح النهج وفي نسخة أخرى: عظيم.

(٢) كذا في النسخ، ولعله: وانزوائها.

(٣) في (ب): بتعين.

(٤) قوله: الأمر، سقط من (ب).

(وزواها عن أقرب الناس إليه^(١)): وهو رسوله، وأعظم من يكون عنده منزلة وأرفع قراراً^(٢).

(فتأس متأس بنبيه [واققص أثره]^(٣)): خبر ومعناه الأمر، كما قال تعالى: ﴿وَكَلِّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [ال عمران: ٩٧].

(وولج موجه): ودخل مدخله في طرح الدنيا، والإعراض عنها.

(والا): إذا لم يفعل ذلك من ترك التأسي، والإعراض عن اتباعه.

(فلا يأمن الهلكة): أن يهلك بالمخالفة، كما قال (عليه السلام): «من رغب عن سنتي فليس مني» والهلكة تكون من وجهين:

أما أولاً: فلأنه بإعراضه عما جاء به الرسول، وانحرافه عنه يكون مشاقاً له ومخالفاً لما أتى به فيتناوله الوعيد، بقوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ [البقرة: ١٥٠].

وأما ثانياً: فلأنه باتباع الدنيا، والإغراق في حبها وطلبها، عكس ما جاء به الرسول، لا يأمن العطب بانهماكه في حبها، حتى يأتيه الموت وهو على غفلة من أمره، فإتيان الهلاك من هذه الجهة.

(فإن الله جعل محمداً علماً للساعة): هذا الكلام مخالف لما قبله وليس ملائماً له، ولهذا جاء بالفاء دلالة وإشعاراً بذلك، فإنها إنما تأتي فاصلة بين الكلامين، ومؤذنة بأن الثاني^(٤) مخالف للأول مغاير له كما ترى،

(١) في نسخة أخرى، وشرح النهج: منه.

(٢) في (ب) وفي نسخة أخرى: قدراً.

(٣) زيادة في (ب) وفي شرح النهج.

(٤) في (ب): بأن الثاني كما أثبت، وفي (أ): بالثاني.

وإنما كان^(١) علماً لها لأنه خاتم الأنبياء، كما قال (عليه السلام): «بعثت أنا والساعة كهاتين» وأشار إلى الوسطى والمسيحة.

(ومبشراً بالجنة): لأهل الطاعة، كما قال تعالى: ﴿وَيُبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ...﴾ إلى آخر الآية^(٢) [البقرة: ٢٥٥].

(ومنذراً بالعقوبة): لأهل المعصية، كما قال تعالى: ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [البقرة: ١١٩].

(خرج من الدنيا خيصة): لاشيء معه من الدنيا، ومن لذاتها.

(وورد الآخرة سليماً): عن تبعاتها ومساوئها.

(لم يضع حجراً على حجر): أراد لم يبن فيها بناءً، ولا شيد قصوراً، ولا عمر فيها عمارة.

(حتى مضى لسبيله): حتى ورد السبيل الذي لا بد لكل حي من سلوكه وهو الموت، وكان له صلى الله عليه وآله تسع حجار لكل واحدة من نساءه بيت، وكان الواحد ينال سقف كل بيت منها بيده؛ لقصر سمكه وخضوعه إلى الأرض.

(وأجاب داعي ربه): لما دعاه لجواره، والكون معه في داره.

(فما أعظم مثنة الله عندنا): نعمته علينا.

(١) في (أ): يكون، وما أثبت من (ب) ومن نسخة أخرى.
(٢) تمام الآية الكريمة: ﴿أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالُوا هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُنَاقِبَةً وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ صدق الله العظيم.

(حين أنعم علينا به) : بعثه^(١) فينا، وكان^(٢) هادياً^(٣) لنا.

(سلفاً نتبعه) : متقدماً نكون^(٤) على أثره، وانتصابه على الحال من الضمير في قوله به.

(وقانداً لنا نظاً على عقبه!) : نتبعه من غير مخالفة، وقوله : نظاً على عقبه من الكلام البليغ الذي جمع بين قصر اللفظ، وتقارب حجمه وبلاغة المعنى.

(والله لقد رفعت مدرعتي هذه) : المدرعة : جبة من صوف، ورقعها تلفيقاً مرة بعد مرة.

(حتى استحييت من راقعها) : إما من تكرر ذلك عليه مراراً كثيرة، وإما من كونه ترقيع ما لا يمكن رقعته، فلعل الحياء يقع على^(٥) أحد الوجهين أو كلاهما.

(ولقد قال لي قائل!) : من الناس لما كثر ترقيعها، وعافتها النفوس وكرهتها ؛ لهونها وحقارتها.

(ألا تنبذها) : تطرحها عنك، وتزيلها عن جسمك.

(فقلت : اعزب عني) : أبعد شخصك عن مقابلتي، ثم تمثل بقوله :

(عند الصباح يحمد القوم السرى) : السرى هو : سير الليل،

(١) في (ب) : نعمته.
(٢) في (ب) : فكان.
(٣) في (أ) : هدياً.
(٤) في (ب) : يكون.
(٥) قوله : على، سقط من (أ).

وأراد عند أن يصبحوا في مكان بعيد [قد]^(١) قصده، يحمدون سيرهم لبلوغهم ذلك الموضع وبعده.

(ويتجلى^(٢) عنهم غيايات الكرى) : وليس المصراع الثاني من نسخة الأصل، والغياية بيّاتين كل واحدة منهما بنقطتين من أسفلهما، وهو^(٣) : الظلمة، والكرى هو : النعاس، وأراد ويتجلى عنهم^(٤) ظلم النعاس ونصبه وتعبه، وأما الغياية بباء بنقطة من أسفلها فهو : قعر البشر، قال الله تعالى : ﴿فِي غَيَابَةِ الْجُبِّ﴾ [يوسف: ١٠٠] ولا وجه له^(٥) ها هنا.

(١) سقط من (أ).
(٢) في (ب) : وتجلي.
(٣) في (ب) : وهي.
(٤) في (ب) : عليهم.
(٥) في (أ) : لا، وهو خطأ، والصواب : له.

(١٥١) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا

(بعثه بالنور المضيء): بالهداية إلى الدين الواضح.

(والبرهان الجلي): الذي لا لبس عنه على الناظر فيه.

(والمنهاج البادي): الطريق الظاهر الذي لا يخفى على أحد سلوكه.

(والكتاب الهادي): القرآن فإنه يهدي إلى كل خير من أمور الدين والدنيا، كما قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [التورى: ٥٢].

(أسرته خير أسرة): أسرة الرجل: عشيرته ورهطه، والأسر: الشدة والقوة، قال الله تعالى: ﴿وَنُشَدِّدُ أَسْرَهُمْ﴾ [الأنعام: ٢٨] وإنما سموا أسرة لأن الرجل يتقوى بهم ويشتد أمره.

(وشجرته خير الشجر): لما حصل فيها من البركة، وأراد بني هاشم، ومن أجل هذا وضعت فيهم النبوة والإمامة.

(أغصانها معتدلة): مستقيمة ثابتة غير معوجة، من قولهم: اعتدل الشيء إذا كان مستقيماً، ومنه قوله: ﴿فَتَنَلَّكَ﴾ [الأنعام: ٧] على القراءتين^(١) جميعاً أي أقامك وثبتك.

(وثمارها متهدلة): متدلّية لثقلها، وكثرة حملها وعظمتها.

(١) الأولى بالتخفيف كما ورد في النص، والثانية بالتشديد أي: ﴿فَتَمَلَّكَ﴾.

(صولده بمكة): موضع ولادته كان بمكة؛ لأنها موضع آبائه ومسقط رأسه، وفيها كان ابتداء نبوته، وكانت أحب البقاع إليه.

ويحكى أنه لما عزم على الخروج من مكة بالإذن له بالمهاجرة، خرج إلى الحزورة^(١) موضع بالقرب من الكعبة، التفت إلى البيت وقال: «والله»^(٢) إنك لأحب البقاع إليّ، ولولا أنّ أهلك أخرجوني منك^(٣) ما خرجت»^(٤).

(وهجرته بطيبة): يريد بالمدينة، وكانت كثيرة الوباء، فلما هاجر إليها قال: «اللهم، بارك لنا في مذهبنا وصاعها، وانقل حماها إلى الجحفة»^(٥).

(علابها ذكره): ظهر وفشا، وسار مع الليل والنهار، حتى طبق الأقاليم والآفاق.

(وامتد بها صوته): قوي فيها أمره، وكل ذلك كناية عن ثبوت الوطأة، ونفوذ الكلمة واستحكام الأمر في الدين والإسلام؛ لأن ذلك ما كان إلا بعد مهاجرته، وسله للسيف.

(أرسله بحجة كافية): لا زيادة عليها في البلاغ، أو كافية لمن استدل بها.

(١) الحزورة: هو موضع بمكة عند باب الخناطين، وهو يوزن قسورة (وانظر النهاية لابن الأثير ٣٨٠/١).

(٢) زيادة في (ب).

(٣) قوله: منك، سقط من (ب).

(٤) أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ٣٠٥/٤، وابن عبد البر في التمهيد ٣٣٠٣٢/٦، وروى قريباً منه العلامة أحمد بن يوسف زيارة في أنوار التمام ١٦١/٣ وعزاه إلى سنن ابن ماجه.

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه ٢ (١٠٠٣)، وابن حبان في صحيحه ٤١/٩، ٤١٤/١٢، وأحمد بن حنبل في مسنده ٦٥/٦، وهو بلفظ «اللهم، بارك لنا في صاعها وفي مذهبنا» في

موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ٢٢٧/٢، وعزاه إلى مسند أحمد بن حنبل ٦٥/٦، ودلائل النبوة للبيهقي ٢٨٤/٢.

(وموعظة شافية): من أدواء الكفر والنفاق، أو من غلّ الصدور وجزعها.

(ودعوة متلافية): متدركة للخطايا، من قولهم: تلافيته عن السقوط، أي تداركته^(١)، ورواية من رواء بالقاف خطأ لوجه له.

(أظهره): الضمير للرسول (ﷺ)، ويحتمل أن يكون للقرآن أيضاً؛ لتقدم ذكرهما جميعاً، وهو إلى الرسول أظهر لأنه أقرب المذكورين.

(الشرائع المجهولة): أي ما كان يجهله الناس، ولا يعلمونه لولاه.

(وقمع به): أي أذلّ وأخزى.

(البدع): الكفريات المخترعة.

(المدخولة): إما المعيوبية، وإما المشوبة^(٢) بالاختلاط، وطعام فيه دَخْلٌ إذا كان مشوباً بغير جنسه.

(وبين لبه^(٣) الأحكام): أنواع التحليلات، والتحريمات كلها.

(المقصولة): إما النقطعة عن أحكام الشرك، من قولهم: فصل الأمر إذا قطعه، وإما الموضحة، من قولهم: فصل الأمر إذا أوضحه وبيّنه، فأحكام الدين كلها محتملة للأمرين.

(فمن يبتغ^(٤) غير الإسلام ديناً): يطلب ديناً مخالفاً له من الأديان،

وانتصاب ديناً على التمييز، كقولك: مررت بغيرك رجلاً.

(تتحقق شيقوته): بكسر الشين أي تظهر حالته في الشقاء، ويفتحها يظهر شقاؤه^(١) وتتضح خسارته، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ عَمَرَ الْإِسْلَامِ دِيناً فَلَنْ يُقَالَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٨٥].

(وتنفصم عروته): ينقطع متمسكه، خلافاً لما قاله تعالى في الاستمسك به: ﴿لَا اِفْصَامَ لَهَا﴾ [البقرة: ٢٥٦].

(وتعظم كبوته): كبا إذا سقط، أي تكثر^(٢) سقطته بذلك.

(ويكن صابه): هذه الأفعال كلها مجزومة؛ لأنها جوابات للشرط، وهو قوله: ومن يبتغ، والمآب: الرجوع.

(إلى الحزن الطويل): الذي لا انقضاء له.

(والعذاب الوبيل): الشديد، وهو: الخلود في النار في أنواع العذاب وألوانه.

(وأتوكل على الله): إنما جاء بلفظ المضارع لأمرين^(٣):

أما أولاً: فيحتمل أن يكون أول الخطبة (أحمد الله) لكنه طرح، وعلى هذا يكون عطفاً عليه.

وأما ثانياً: فبأن يكون استئنافاً على تقدير^(٤): وأنا أتوكل على الله، فيكون جملة ابتدائية مستأنفة.

(١) في نسخة أخرى: تظهر شقاوته.

(٢) في (ب): تكبر.

(٣) في (أ): لأمر، وهو خطأ.

(٤) في (أ): تقديره.

(١) في (أ): تداركم، وهو تحريف، والصواب كما أثبت من (ب).

(٢) في (ب): المشوشة.

(٣) زيادة في نسخة أخرى والنهج.

(٤) في (أ): يبتغ.

(توكل الإنابة إليه): انتصابه على المصدرية المؤكدة، والإنابة: الرجوع [ومعناه: أتوكل توكل رجوع وإنابة، أو توكل من رجع وأناب]^(١).

(وأسترشده): أطلب الرشد منه.

(السبيل): الطريق الواضح^(٢).

(المؤدية إلى جنته): الموصلة إليها.

(القاصدة إلى محل رغبته): قصده إذ أتاه، وأراد التي تأتي بصاحبها إلى أمكنة الرغائب والخيرات.

(أوصيكم عباد الله): أعهد إليكم، وأحثكم وأمركم.

(بتقوى الله وطاعته): إتقاء الله وخوفه في السر والعلانية، والانقياد لأمره بالطاعة، وامتنال مراداته.

(فإنها النجاة غداً): أي الفوز يوم القيامة.

(والمنجاة أبدأ): على جهة الدوام والاستمرار، والنجاة والمنجاة مصدران^(٣) من نجا ينجو نجاة ومنجاة إذا فاز.

(رهيب): بالوعيدات الشرعية، وأراد الرسول.

(فأبلغ): بالغ في ذلك أشد المبالغة.

(ورغب): بما وعد من الوعود الثقيلة^(٤).

(١) ما بين المعقوفين سقط من (ب).

(٢) في (ب): الواضحة.

(٣) في (أ): والمنجاة مصدر من... إلخ.

(٤) في نسخة أخرى: الثقيلة.

(فأشيع^(١)): فأكثر، من قولهم: فلان متشيع بما ليس عنده أي مستكثر بما ليس معه.

(ووصف لكم الدنيا): بأوصافها الذميمة الدالة على حقارتها وهونها.

(وانقطاعها): عن أيديكم، وانفلاتها منكم، وزوالها عنكم.

(وانتقالها): إلى غيركم، وتابع ذلك وكرره على آذانكم مرة بعد مرة.

(فأعرضوا عما يعجبكم فيها): من لذاتها، ونعيمها، وغضارتها.

(لقلة ما يصحبكم منها): من أجل ما تعلمون من عدم ما يكون معكم منها، وليكن ذلك سبباً للكرامة والإعراض، فإنها:

(أقرب دار من سخط الله): إذ ليس يعقل إلا داران في الوجود الدنيا والآخرة، وهذه الدار هي أقرب من الآخرة، لأن الآخرة بعدها، ولم يُعصَ الله تعالى إلا فيها، لأن الآخرة منزهة عن العصيان فلهذا كانت أقرب دار.

(وابعدوها من رضوان الله): لأنها إذا كانت قريبة من السخط فهي لا محالة أبعد من الرضوان.

(فغضوا عنكم عباد الله): انقصوا، من غضٍ بصره إذا نقصه، ولم ينظر به بكماله.

(غمومها): أحزانها، اخفضوها^(٢)، واطرحوها.

(١) في النهج: فأسخ.

(٢) في (أ): اخفضوها وهو نصيف.

(وَأَشْغَالُهَا): جمع شغل، أي وما يشغل منها عن طلب الآخرة وتحصيلها.

(لَمَا قَدْ أَيْقَنْتُمْ بِهِ): اللام متعلقة بغضوًا، أي وغضُّكم إنما هو من أجل ما قد تحققت به:

(مَنْ فَرَّقَهَا): مفارقتها، وزوالها عنكم.

(وَتَصْرِفُ حَالَاتِهَا): اختلافها، من تصريف الرياح وهو اختلاف مهائبها.

(فَاَحْذَرُوهَا حَذَرَ الشَّفِيقِ): أي كونوا منها على حذر، حذر من هو مشفقٌ على نفسه، محبٌ لنجاتها وخلاصها.

(النَّاصِحُ): لها بالزجر والاعتاظ.

(وَالْمُحْذِرُ): غير الهازل.

(الكَادِحُ): الساعي بالكدِّ والجهد في ذلك.

(واعتبروا): واتعظوا.

(عَاقِدَ رَأْيَتُمْ مِنْ مَصَارِعِ الْعَرَبِ^(١) قَبْلَكُمْ): كيف أهلكوا بالموت، وصرعوا في لحودهم^(٢)، ودفنوا فيها، وتعاقبت عليهم أحوال في التغير والبلاء.

(قَدْ تَزَايَلَتْ أَوْصَالُهُمْ): أعضاؤهم الموصلة بالتقطع.

(وَزَالَتْ أَسْمَاعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ): حواسهم التي يسمعون ويبصرون بها بالتراب والبلاء.

(١) كذا في النسخين، وفي نسخة أخرى وفي النهج: القرون.

(٢) في (ب): نهودهم.

(وَذَهَبَ شَرْفُهُمْ وَعِزُّهُمْ): انقطعوا بالموت، وخمول الذكر.

(وَانْقَطَعَ سُرُورُهُمْ وَنَعِيمُهُمْ): ذهب ما كان يلحق أفئدتهم من السرور بالنفائس، والتحف والطرف، وما كان يلحق أجسامهم من النعيم والراحة.

(فَبَنَّاؤُوا بِقَرَبِ الْأَوْلَادِ): فَجَعِلْ لَهُمْ، وَعَوِّضُوا عَنْ قَرَبِ الْأَوْلَادِ، وفرحهم بهم بعدهم [عنهم]^(١)، وهو:

(فَقَدْهَا، وَبَصْحَبَةِ الْأَزْوَاجِ): مصاحبيتها والأنس إليها والمودة لها، زوالها وانقطاعها، وهو:

(مَفَارِقَتِهَا): وهذا من الطباق المحمود عند فرسان علماء البيان، وهو ذكر النقيضين في القرب والبعد.

(لَا يَتَفَاخَرُونَ): بكثرة مال، ولا عدد عشيرة.

(وَلَا يَتَنَاسَلُونَ): بكثرة الأولاد، والصهور.

(وَلَا يَتَزَاوَرُونَ): مع قرب التجاور.

(وَلَا يَتَجَاوَرُونَ^(٢)): يفعلون أفعال الجيران^(٣) من التبادل، والتناصر، والتعاقد.

(فَاَحْذَرُوا عِبَادَ اللَّهِ): إنما كرر ذكر الحذر مبالغة في ذلك، وتأكيذاً لأمره.

(حَذَرَ^(٤) الْغَالِبِ لِنَفْسِهِ): عن الانقياد لبواه والقاهر لها عن اتباعه.

(١) زيادة في (ب).

(٢) في (ب) وفي شرح النهج: ولا يتجاورون، بالخاء المهملة.

(٣) في (ب): الخيرات.

(٤) في (أ): حذار.

(المانع لشهوته): عن أن تكون مستولية عليه فتهلكه.

(الناظر بعقله): في عواقب الأمور وأحوالها وما تؤول إليه.

(فإن الأمر): في جميع^(١) ما ذكرته من أحوال الدنيا وانقطاعها، ودوام الآخرة واستقرارها.

(واضح): جلي لالبس فيه على أحد.

(والعلم قائم): العلم واحد الأعلام، وهي: منارات الطرق، وأراد أن أعلام الدين واضحة قائمة لا عوجاج فيها، ولا لابس على سالكها، وهو مجاز هاهنا.

(والطريق جدد^(٢)): أي مستوي لازيغ فيها ولا ميل.

(والسبيل قصد): أي مستقيم عادل.

وفي هذه الخطبة من الوعظ المحيط بالأغراض الدينية، والمستولي على المقاصد الأخروية، في ذم الدنيا وصفة أحوال من مضى مافيه شفاء الأمراض والعلل، ويرتاح القاصد إليه في شربه بين العلل والنهل^(٣).

(١) في (ب): في جميع ذلك ما ذكرته.

(٢) في (أ): جدة، وفي النهج و(ب): والطريق جدد، كما أثبت، والمعنى الذي في النهج مقارب لما هنا؛ لأن المعنى فيه أي طريق سهل واضح.

(٣) العلل: الشرب الثاني، وغله أي سقاء السقية الثانية، والنهل: الشرب الأول.

(١٥٢) ومن كلام له عليه السلام لبعض^(١) أصحابه، وقد سأله: كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام وأنتم أحق به؟ فقال له:

(يا أخا بني أسد): وكان السائل أسدياً.

(إنك لقلق الوضين): الوضين للهودج بمنزلة البطان للقتب، جعله ها هنا كناية عن خفة حلمه وطيش عقله، كما جعلوا قولهم: كثير الرماد كناية عن كرمه، ورحب المقلد كناية عن طول قامته.

(ترسل): كلامك.

(في غير سند): صواب ورشد.

(ولك بعد): هذا يعد^(٢) ظرف من ظروف الزمان مقطوع عن الإضافة وهو مبني على الضم، وتقدير مضافه: ولك بعد كل حق لك.

(بمامة الصهر): الذمامة بكسر الهمزة من أعلاها هي: الحرمة، والصهر هم: أهل بيت المرأة وأقاربها.

عن الخليل قال: ومن العرب من يجعل الصهر من أقارب الزوج

(١) في (ب): وبعض.

(٢) في (ب): بعد هذا.

ومن كلامه له (ع) لبعض أصحابه وقد سأله كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام ... الديباج الوضي وأهله^(١)، ويحكى أن السائل كان من أقارب ليلى بنت مسعود ابن خالة امرأة أمير المؤمنين^(٢).

(وحق المسألة): وفي الحديث: «من كتم علماً وهو يعلمه أجمعه الله بلجام من نار»^(٣)، والمعنى أن لك حق الصهورية^(٤) والمسألة بعد كل حق، فلهذا توجهت إجابتك وتعين علينا حقها.

(وقد استعلمت فاعلم): وقد طلبت الإعلام عما سألت عنه، فافهم ما أقول لك:

(أما الاستبداد علينا بهذا المقام): أما أخذهم علينا الإمامة.

(ونحن الأعلون نسباً): المختصون بأشرف الأنساب وأعلاها؛ لقربنا من رسول الله، وانتصاب نسباً على التمييز.

(١) مختار الصحاح ص ٣٧٢ عن الخليل بلفظ: قال: ومن العرب من يجعل الصهر من الأحماء والأختان جميعاً.

(٢) ذكر الرواية هذه الشريف علي بن ناصر الحسيني في أعلام نهج البلاغة - خ - وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٤٢/٩ في شرح قوله: (ولك بعد ذممة الصهر) ما لفظه: لأن زينب بنت جحش زوج رسول الله ﷺ كانت أسدية، وهي زينب بنت جحش بن رباب بن يعمر بن صبرة بن مرة بن كثير بن غنم بن دودان بن أسد بن خزيم، وأمها أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، فهي بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وآله، والمصاهرة المشار إليها هي هذه. انتهى.

(٣) أخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخمسية ١/٤٦، ٥٤، ٥٥ بسنده عن أبي هريرة بلفظ: «من سئل عن علم فكتمه، أجمعه الله بلجام من نار» وله فيه شاهد بلفظ مقارب عن ابن عباس ص ٥١، وأخرجه الإمام أبو طالب في أماليه ص ٢٠٥ بسنده عن أبي سعيد الخدري بلفظ: «من كتم علماً بما ينفع الله به في أمر الدين أجمعه الله يوم القيامة بلجام من نار»، والحديث بلفظ: «من كتم علماً عنده أجمعه الله بلجام من نار» رواه الإمام الموفق بإثباته في الاعتبار ص ١٥٦ (وانظر تخرجه فيه) وانظر موسوعة أطراف الحديث النبوي ٨/٥١٩-٥٢٠.

(٤) في (ب): الصهرية.

الديباج الوضي ومن كلامه له (ع) لبعض أصحابه وقد سأله كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام

(والأشدون بالرسول نوطاً): النوط: ما يناط بغيره ويعلق به كالقدح والعلبة وغير ذلك، وأراد هنا وأعظم الخلق تعلقاً بالرسول، وأقربهم إليه.

(فإنها كانت): الضمير للإمامة.

(أثرة): الأثرة هي: الاسم من الاستثارة.

(شحت عليها): حرصت عليها.

(نفوس قوم): ولهذا عداه^(١) بعلی؛ لأن الحرص من لوازم الشح.

(وسخت عنها): أي طابت^(٢) عنها.

(نفوس آخرين): يشير بكلامه هذا إلى أن الصحابة بعد موت الرسول (ﷺ) انقسموا، فقائلون: إن الإمام هو أمير المؤمنين، كالزبير، وسلمان، والمقداد، وأبي ذر، وغير هؤلاء من جلة الصحابة وأكابرهم، وآخرون قالوا: إن الإمام هو [أبو] بكر مثل عمر، وأبي عبيدة بن الجراح، وغيرهما من الصحابة، فلهذا قال:

(شحت عليها نفوس قوم، وسخت بها نفوس آخرين).

(ونعم الحکم الله): فإنه العالم بمن [هو]^(٣) أهل لها، وقائم بأحكامها.

(والمعود إليه يوم^(٤) القيامة): المرجع إليه هو الوقوف بين يدي الله في ذلك اليوم، وفيه قطع الخصومة وفصل الشجار، وكلام أمير المؤمنين

(١) في (أ): أعداء.

(٢) في (أ): طاب.

(٣) سقط من (أ).

(٤) زيادة في (ب).

(٥) قوله: يوم، سقط من (أ).

ومن كلام له (ع) لبعض أصحابه وقد سأله كيف دفعكم قوركم عن هذا المقام الدياج الوضي

دالٌّ على موجدة في صدره على القوم فيما كان منهم من الاستتار، من غير أن يصدر منه قول أو فعل يثلم الدين، ويكون قاطعاً للموالاتة، وهذا هو الذي عليه أفاضل أهل البيت وعلمائهم، و[هو] ^(١) يحكى عن زيد بن علي أنه قال: البراءة من أبي بكر وعمر كالبراءة من علي، إن شئت فتقدم، وإن شئت فتأخر.

ويحكى عن الباقر أيضاً أنه قال: من شكَّ فيهما كمن شكَّ في السنة، بغض أبي بكر وعمر نفاق، وبغض الأنصار نفاق، إنه كان بين بني عدي وبني تميم، وبين بني هاشم شحنة في الجاهلية، فلما جاء الإسلام تحابُّوا، حتى كان أبو بكر يشككي خاصرته، فيسخن علي يده في النار، ثم يضمدها عليها، خاصرة أبي بكر حياً له، ونزل القرآن: ﴿وَتَزَعَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِفْرَاقًا عَلَى سُورٍ مُحَارَلَةٍ﴾ [الحج: ٤٧].

وعنه أيضاً أنه سئل عن أبي بكر وعمر؟، فقال: مسلمان هما رحمهما الله، فقال له السائل: أتولاهما وأستغفر لهما؟، فقال: نعم، فقال: تأمرني بذلك؟ فقال: نعم، ثلاث مرات، فما أصابك من ذلك فعلى عنقي، ووضع يده على عنقه.

وأحاديث كثيرة في توليها، وهذا هو المعتمد عليه عند أكابر أهل البيت^(١).

(۱) فقط من (ب).

(٢) وقال الإمام إبراهيم بن محمد المؤيدي في الإصباح ص ١٦٦-١٦٥، في هذا الموضوع نفسه قال ما نلفظه: فإن كثيرا من الآل متوقف كما حكى عن الحسين وعبد الله بن الحسن وأولاده الأربعة، قيل: وهو الأشهر عن زيد بن علي وابنيه يحيى وعيسى وأحمد بن عيسى والصادق والباقر، والأشهر أنه رأي أهل البيت وشيعتهم، فهو لا لم يسمع منهم سب ولا ترصبة ولا تبري مع النجس، ذكره في الشريدة وهو الذي ذكره أبو الحسين وأصحابه المتأخرون. انتهى. وقال العلامة المجتهد الكبير، محمد الدين بن محمد المؤيدي أيده الله في كتابه مجمع الفوائد =

الديباج الوضي ومن كلامه له (ع) لبعض أصحابه وقد سأله كيف دفعكم قومكم عن هذا المقام

في القسم الثاني من (طبعة دار الحكمة اليمانية - اليمن - صنعاء) الطبعة الأولى سنة ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م، ما لفظه تحت عنوان مع الإمام يحيى بن حمزة في الرسالة الوازعة: (في صفح (١٣) من الرسالة الوازعة للإمام يحيى بن حمزة (رحمته الله): الملك الأول: وساق فيه إلى أن قال: ولا شك أن التكفير والتفسيق من أعظم الأحكام، فإذا لم تكن فيهما دلالة قاطعة ولا برهان يبين وجب التوقف. يقال: فلم لم تتوقف أيها الإمام كما قضيت أنه الواجب انتهى.

قوله في صفح (١٤): وجوب الموالاة، يقال: قد سبق قوله: وجوب التوقف، وسيأتي للإمام (عليه السلام) في صفح (٣٥) أن التوقف أولى، وهو لا يتفق مع هذا، وسيأتي له أن دلالة إمامة أمير المؤمنين (عليه السلام) قاطعة والحق فيها واحد، وأنها ليست من مسائل الاجتهاد، وأن من خالفها مخطن لمخالفته للدلالة القاطعة، فكيف يصح مع هذا أن نبقى على الأول وهو وجوب الموالاة، وغاية ما يمكن أن العصية محتملة للصغر والكبر، وذلك يوجب التوقف لا القطع على الصغر، إذ لا دليل عليه، ولا البقاء على الأصل لوجود الناقل عنه، فتأمل فهذا هو الحق والإنصاف، ولا بغني جمع الروايات الباطلة الملفقة والقعقعة والإرجاف والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

وقوله في الصفح المذكور في المسلك الرابع: وما كان منه (عليه السلام) من المناصرة والمعاونة لأبي بكر في أيام قتال أهل الردة... إلخ. يقال: أما قتال أهل الردة فقد كان قتالاً عن حوزة الإسلام، فهو واجب على كل مسلم وفي كل حال ومع إمام وغير إمام، وعلي (عليه السلام) هو إمام الهدى، فكيف لا يذب عن الدين الخفيف، وذلك هو الذي أوجب سكوته، ومصالحه القوم التي وردت بلفظها في رواية البخاري وغيره فطلب مصالحه أبي بكر، ولهذا قال: فأمسكت يدي حتى رأيت راجعة الإسلام رجعت... إلخ.

وفي صفح (١٥) قوله: خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر، اعلم أن هذا وأمثاله لا يصح لمخالفته للنصوص المتواترة المعلومه القاضية بأن أمير المؤمنين وسيد المسلمين (عليه السلام) خير هذه الأمة وأفضلها وأعظمها عند الله منزلة، وهي مناقضة لما سبق للإمام يحيى (عليه السلام) وبأنه من أن أمير المؤمنين (عليه السلام) أفضل الخلق بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، لما خصه الله من الفضائل الظاهرة التي لم يحزها أحد بعده، ولا كانت لأحد قبله، وأن إمامته ثابتة بالنص عليه وعلى ولديه، وأن فضله على غيره من الصحابة أظهر من نور الشمس إلى آخر الكلام السابق.

وفوله في صفح (٢٤) : الحكم الأول أن الإمام بعد رسول الله ﷺ هو علي بن أبي طالب... إلخ، الحكم الثاني: أن دلالة إمامته قاطعة والحق فيها واحد وليست من مسائل الاحتجاج، فمن خالفها فلا شك أنه يحظى لمخالفته للدلالة القاطعة إلى آخره.

فمثل هذه الروايات الملتفة المتهافنة لا تقاوم الأدلة المعلومه من الكتاب والسنة، وليس ذلك مما يخفى على الإمام، وإنما أراد التذكير والإرهاب على أهل الجرأة والسباب بغير دليل، والذي يظهر أن فيها دساً على الإمام، فحاشاه عن مثل هذه المناقضة التي لا تصدر عن من له أدنى نظر، ورحمنا الله ونعم الوكيل. انتهى. وساق الكلام في ذلك إلى أن قال: فمثل هذا

ومن كلام له (ع) لبعض أصحابه وقد سأله كيف دُفعكم قريبا عن هذا المقام ... الديباج الوضي

وعن سالم بن أبي حفصة^(١) قال: دخلت على جعفر بن محمد أعوده وهو مريض، فقال: اللهم، إني أحبُّ أبا بكر وعمر وأتولاهما، اللهم، إن كان في نفسي خلاف ذلك فلا نالني شفاعة محمد يوم القيامة.

فأين هذا عن هذيان الروافض والجارودية!، فالله حسبهم فيما قالوه، ومكافأتهم على ما نقلوه وكذبوه!

ثم تمثل أمير المؤمنين بيت امرئ القيس:

(وَدَغَ عَنْكَ نَهْجاً صَنِحَ فِي حُجْرَاتِهِ وَلَكِنْ حَدِيثاً مَا حَدِيثُ الرَّوَاحِلِ)

يروى^(٢) أن امرئ القيس هرب من عدو له، واستجار رجلاً آخر من طي، فأغبر على إبل الطائي، فخرج مغيراً على رواحل لامرئ القيس في طلب إبله، فلما رجع الطائي وكان الأمر في رواحل امرئ القيس أهم عنده من رواحل الطائي، فقال هذا البيت، ولتذكر إعرابه وموضع الشاهد منه.

أما إعرابه فهو ظاهر، النصب: ما يؤخذ قهراً، صيغ به: أي أعلم به

الكلام المتهاافت لا يمكن صدوره عنه (عليه السلام)، وهو مما يحقق الوضع في كثير من هذه الرسالة، وهو يشافض نصوصه الصريحة حتى في هذه الرسالة نفسها. (انظر المرجع المذكور ص ٣٤٥، ٣٤٦).

(١) هو سالم بن أبي حفصة العجلي الكوفي، أبو يونس، محدث، رأى ابن عباس، وروى عن الشعبي وعطاء وطائفة، وعنه السفينان، ومحمد بن فضيل، وهو الذي يقول: وددت أني كنت شريك علي (عليه السلام) في كل ما كان فيه، وقد نال منه القوم بسبب تشييعه كما هو دأبهم ودينتهم. (انظر ميزان الاعتدال ١٦٢/٣ - ١٦٤، ومعركة القات ٣٨٢/١).

(٢) أورد البيت من جملة أبيات لامرئ القيس ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٤٤/٩، والبيت أوردته في لسان العرب ٥٧٢/١.

(٣) في (ب) يحكى.

الديباج الوضي . ومن كلام له (ع) لبعض أصحابه وقد سأله كيف دُفعكم قريبا عن هذا المقام

وشهر، والحجرات: النواحي، وانتصاب حديثاً بفعل^(١) مضمراً دل عليه الكلام تقديره: أذكر حديث الرواحل، وما هذه زائدة، وحديث الرواحل بدل من حديثاً، أبدل المعرفة من النكرة.

وأما موضع الشاهد منه فإنما أورده أمير المؤمنين متمثلاً به، وغرضه من ذلك دع أمر الإمامة وحديثها فقد مضى وتقدم، ولكن أذكر حديث ابن أبي سفيان معاوية وأهل الشام؛ فإن ذلك أعظم في الدين وأدخل في الأعجوبة.

(وهلمَّ الخطب في ابن أبي سفيان): هلمَّ اسم من أسماء الأفعال يعدى تارة بنفسه، كقوله تعالى: ﴿هَلِّمْ شُهَدَاءَكُمْ﴾ [الأنعام: ١٥٠] وتارة بالي كقوله تعالى: ﴿هَلِّمْ لَنَا﴾ [الأحزاب: ١٨] وأراد ذكر الخطب في ابن أبي سفيان فهو أعجب لوضوح الأمر فيه، ومنازعة لي وشقاقه وخروجه عليّ محارباً.

(فلقد أضحكني الدهر): ضحكت من عجائبه.

(بعد إيكائه): بعد بكائي من حوادثه وفجائعه.

(ولا غرو والله): أي ليس عجباً مثل هذا العجب لفظاعته، وعظم شأنه.

(فياله خطباً!): يا هذه حرف للنداء، ومناداه محذوف أي يا قوم،

وله متعلق بفعل تقديره: اعجبوا له من خطب ما أعظم حاله، وانتصاب خطباً على التمييز.

(يستفرغ العجب): أي يطلب فراغ العجب فلا يفرغه، وإن بذل

(١) في (أ): لفعل.

ومن كلام له (ع) لبعض أصحابه وقد سأله كيف دفعكم فومكم عن هذا المقام الدياج الرضي

بجهوده لعظمه ، من قولهم : استفرغت مجهودي إذا بذلته ، وهو مجاز لإضافة الفراغ إلى الخطب.

(ويكثر الأود) : أي الا عوجاج لتفاحشه ، من قولهم : تأود العود إذا كان معوجاً أو يكثر الثقل لتفاقمه ، من قولهم : أدني الحمل إذا أنقلك.

(حاول القوم) : معاوية وأهل الشام من أتباعه ، والمحاولة هي : المزاولة للشيء والاشتغال به.

(إطفاء نور الله من مصباحه) : عني بذلك نفسه ، وأراد إبطالهم قواعد الدين ، وهدم مناره باستظهارهم عليّ وقهرهم لي.

(وسدّ فؤاره من ينبوعه) : وإذهاب ما يظهر من أحكام الشريعة من جهتي ، ويحصل من ذلك من علمي واجتهادي ، والفؤار : عبارة عن حركة الماء ، والينبوع : عين النهر ، فالإطفاء ، والنور ، والمصباح ، والفؤار ، والينبوع استعارات رشيقة لما ذكرناه.

(وجدحوا بيني وبينهم شرباً وبيئاً^(١)) : جدح الشراب إذا خاضه ، والشرب بالكسر هو : المشروب ، قال الله تعالى : ﴿لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ﴾ [النرا: ١٥٥] ، وسماعنا ها هنا به ، والوبيء : المهلك ، من شربه لوبائه ، وجعل ذلك كناية عن اشتباك الحرب ونشبهها^(٢) بينهم فإنها مهلكة للأموال والأرواح ، فلا وباء أعظم من ذلك ولا أوخم.

(١) في النهج : وبيئاً.

(٢) في (ب) : وسبها.

الدياج الرضي ... ومن كلام له (ع) لبعض أصحابه وقد سأله كيف دفعكم فومكم عن هذا المقام

(فإن ترتفع^(١) عنا وعنهم من البلوى) : برجوعهم عن الحرب واستبصارهم الخطأ في ذلك.

(أحلمهم من الحق على محضه) : على صريحه وجيده مما أريهم من الصواب والسيرة الحسنة في قولي وفعلي ، والهداية إلى الطريق الواضحة.

(وان تكن الأخرى) : وهو استمرارهم على البغي والشقاق لي ومخالفتي في الأمر كله.

(﴿فَلَا تَنْهَبْ هَسْكَ عَتَمَ حَسَرَاتٍ﴾) [ناطر: ٨] : أراد فلا تقطع نفسك وتذهبها تحسراً عليهم.

(﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾) [ناطر: ٨] : من ذلك ، وهذه الآية وردت على جهة التسلية لرسول الله ؛ لما علم من حاله التحزن الشديد والأسف الكثير على إيمان قومه ، وهذا كقوله : ﴿لَقَدْ بَلَغَ هَسْكَ﴾ [الكهف: ٦٠] أي مهلكها من أجل عدم إيمانهم ، وقد استعملها أمير المؤمنين في أهل البغي ، كما وردت في شأن الكفار ، حذو^(٢) النعل بالنعل من غير مخالفة ، وهذه عادة له في استعمال القرآن ، كما مرّ في مواضع.

(١) في (أ) : ترتفع.

(٢) في (أ) : خذوا ، وهو تصحيف.

(١٥٣) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها بديع الخلقة الإنسانية، وعجيب تركيبها

(الحمد لله خالق العباد): إما موجودهم من العدم، وإما المقدر لتركيب هذه الصور العجيبة لهم.

(ساطح المهاد): باسط الأرض المجعلة مهاداً، كما قال تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهَاداً﴾^(١) [ط:٥٣] أي سهلاً سلساً لا عناء فيه ولا تعب.

(ومسيل الوهاد): جمع وهدة وهي: ما اطمأن من الأرض، كالشعاب والأودية والأخاديد، أي وأسألها لمنافع الخلق.

(ومخصب النجاد): جمع نجد وهو: ما ارتفع من الأرض، وأخصبها أي جعل فيها الكلاً والمرعى تقيض الجذب، وهذا من القدرة الباهرة أي أنه جعله مخصباً مع أن الماء لا يستقر عليه لعلوه وارتفاعه.

(ليس لأوليته ابتداء): أي هو أول ومع كونه أولاً، فإنه لا ابتداء لأوليته، ولا نهاية لها ولا حد، إذ لو كان لأوليته ابتداء لكان محدثاً، وهو محال حدوثه.

(١) يعني أن هناك فراءتين في الآية الشريفة إما: ﴿مَهَاداً﴾ وإما ﴿نَهَاداً﴾.

(ولا لأزليته انقضاء): أراد أنه إذا تقرر أنه لأوّل له فليس له زوال، ولا له آخر فيكون منقضياً؛ لأن أوليته لذاته، وما كان موجوداً لذاته استحال عليه الانقضاء والعدم.

(هو الأول لم يزل): أي لم يتجدد له وجود.

(والباقي بلا أجل): والدائم الوجود الذي لا أمد لوجوده فيكون معدوماً عند وجود ذلك الأمد، ويكون غاية له.

سؤال: قوله: هو الأول لم يزل، والباقي بلا أجل، مثل قوله: ليس لأوليته ابتداء، ولا لأزليته انقضاء، فما الفائدة بالتكرار وما وجه ذلك؟

وجوابه: هو أن أمير المؤمنين صار فارس البلاغة وأمير حليتها، وإمام الفصاحة وإنسان مقلتها، وليس أخلو إما أن أجعل كلامه هذا من باب التكرار، كقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ [النمر:١٦]، وإما أن أجعله من باب حسن التصرف، والتفنن في أساليب النظم، وكلاهما محتمل في كلامه هذا، وواقعان في البلاغة أحسن المواقع وأعلاها، فإن الله تعالى أورد قضية^(٢) موسى وفرعون في غير آية في كتابه على أنحاء [لهم]^(٣) مختلفة، وأساليب متفرقة دالة على حسن التصرف وأنيق البلاغة.

(خرّت له الجباه): بالسجود لعظمته.

(ووحّدته الشفاعة): أقرّت له الألسنة بالتوحيد.

(١) في (ب): قصة.

(٢) سقط من (ب).

(حد الأشياء عند^(١) خلقه لها): جعل المكونات حدوداً تقف عليها، وغايات تنتهي إليها (لا تزيد عليها)^(٢)، فتكون مجاوزة لها، ولا تنقص عنها فتكون متأخرة عنها، كما أشار إليه في غير آية، كقوله تعالى: ﴿إِذَا كُلُّ شَيْءٍ خَلْقًا يَبْقَرُ﴾ [النمل: ١٩]، وقال: ﴿خَلَقَ كُلُّ شَيْءٍ قَدْرًا تَقْدِيرًا﴾ [الفرقان: ٢]، وقال: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ [الطلاق: ٣]، وقوله: عند خلقه لها، يشير به إلى أن هذه التقديرات والإحكامات لازمة لوجودها، غير متأخرة عنها وقتاً واحداً، ولو تأخرت عنها لكانت غير محكمة فخلقها على هذه الكيفية.

(إبانة لها من شبهها): بان الأمر إذا ظهر، والإبانة مصدر بان يبين إبانة^(٣)، وانتصابها إما على المصدرية مفعولاً من أجله، وإما على الحال أي مبيناً، والمعنى خلقها لتكون متميزة عما يشبهها.

(لا تقدره الأوهام): بكسر الدال وضمها من التقدير، وفي الحديث: «إِذَا غَمَّ عَلَيْكُمُ الْهَلَالُ فَاقْدِرُوا لَهُ ثَلَاثِينَ»^(٤) بهما جمعاً، وأراد إما أنه ليس له تقدير فهي لا تقدره، وإما أراد أنه^(٥) لا تقف على حقيقته.

(١) في (أ): غير، وهو تحريف.

(٢) العبارة التي بين القوسين هي مكررة في (أ).

(٣) سقط من (أ).

(٤) أورد قريباً منه الإمام القاسم بن محمد (ع) في الاعتصام في كتاب الصيام ٣١٤/٢، من حديث عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال: «لا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفتروا حتى تروه، فإن غمَّ عليكم فاقْدِرُوا لَهُ» وقوله: «فاقْدِرُوا» فيه بكسر الدال، وعزاء إلى مالك، والبخاري، ومسلم، وأبي داود، والنسائي، وأخرجه أبو داود في سننه ٢٩٧/٢، وعبد الرزاق في مصنفه ١٥٦/٤.

(٥) كب فوفها في (ب): أنها.

(بالحدود والحركات): فإن من شأن مايقع عليه الوهم أن يكون من قبيل المحسوسات التي لها حدود وحركات.

(ولا بالجوراح والأدوات): أي وليس بذئ جارحة، وجوارح الإنسان: أعضاؤه وأوصاله، ولاذئ أدوات^(١) وأدوات الإنسان: سمعه وبصره؛ لأنها آلة في إدراك السمع والبصر فيكون مقدراً بالوهم بل هو خارج عن هذه الأشياء كلها، مباين لها بالحقيقة والماهية.

(لا يقال له: متى؟): لأنها سؤال عن الأزمنة المبهمة، وما كان سابقاً على الأزمنة وجوده، فلا يسأل عنه متى، وأيضاً فلو تعلقت الأوقات به لكان محدوداً بها فيكون له ابتداء، وإذا كان له ابتداء فله انتهاء وهو متعالي عن الحد بالابتداء والانتهاء.

(ولا يضرب له أمد بحتى): أراد أن حتى دالة على الغاية، ومعناها لا يصدق عليه؛ لأنه يعلم^(٢) إذا كان دائم الوجود فلا أول لوجوده ولا آخر لوجوده، فلا وجه للأمد والغاية في حقه فهما منتفیان.

(الظاهر): في وجوده^(٣) بالأدلة والبراهين.

(لا يقال له: مم؟): فلا يسأل عن ذاته بما يدل على الجنسية وهو: ما^(٤)، إذ لا جنس له فلا يسأل عن جنسه، أو أنه ظاهر فلا يستفهم عنه بظهوره^(٥) وتجليه.

(١) في (أ): ولا أداة.

(٢) في (ب) وفي نسخة أخرى: لأنه قال.

(٣) في (أ): وجود، وهو تحريف.

(٤) في (ب): بما.

(٥) في (ب): لظهوره.

(والباطن): عن إدراك العيون وتصور الأوهام.

(لا يقال: فيم): أي لا يستفهم عنه بالمكان والجهة لتعالیه عنهما، فلا يقال: في أي شيء هو؟

(لا شبح فيتقصى): الشبح عبارة عن كل جسم، وقوله: فيقتصى فيه روايتان:

أحدهما: بالصاد المهملة أي يطلب أقصاه، وأراد أنه ليس بشبح يطلب أقصاه أي غاية حده.

وثانيهما: بالضاد بنقطة من أعلاها، فيكون معناه يزول ويعدم لأن التقضي هو الزوال.

(ولا محجوب): أي وليس محتجباً بشيء من الأشياء.

(فيحوى): فيكون الحجاب حاوياً له محيطاً به.

(لم يقرب من الأشياء بالتصاق): أراد أنه لم يقرب منها من الجهة فيكون ملاصقاً لها، كملاصقة الأجسام بعضها لبعض.

(ولم يبعد عنها بافتراق): أراد أنه وإن بُعد عنها (فليس بُعداً عنها بأن فارقها، وحالت الجهات والفراغات بينها وبينه ومع بُعد عنها^(١) فإنه:

(لا^(٢) يخفى عليه من عباده شخوص لحظة): شخوص البصر وهو^(٣)

(١) ما بين المعرفين سقط من (أ).

(٢) في شرح النهج: ولا يخفى.

(٣) في (ب): هو.

فتح العين من غير أن يطبقها، و^(١)اللحظة هو النظرة الواحدة بمؤخر العين.

(ولا كرور لفظة): فعلها مرة بعد مرة، قال الشاعر:

كَيْفَ الْبَقَاءُ مَعَ اخْتِلَافِ طِبَائِعِ وَكُرُورِ لَيْلٍ دَائِمٍ وَصَبَاحِ

(ولا ازدلاف ربوة): الازدلاف هو: التقدم، والربوة: الموضع المرتفع، بفتح الفاء وضمها.

(ولا انبساط خطوة): ولا خطوة ممتدة، والا نبساط هو: الامتداد، أي أن هذه الأمور كلها غير خافية عليه.

(في ليل داغ): الداجي هو: المظلم، قال الراجز:

فَقَدْ دَجَا اللَّيْلُ فَهِيَ هِيَ

(ولا غسق ساج): الغسق: ظلمة أول الليل، والساجي هو: الساكن، قال تعالى: ﴿وَالْمُحْضَىٰ، وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَىٰ﴾ [الصحرى: ١-٢] أي سكن.

(يتفياً عليه القمر المنير): يتقلب عليه، قال تعالى: ﴿يَتَفَقَّأ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ [النحل: ٤٨] والضمير في عليه راجع إلى الليل، ومعنى منير أي ذو نور.

(وتعقبه الشمس ذات النور): أي وتكون عقيب أي بعده^(١) طلوع الشمس ذات الضياء المشرق على الآفاق كلها، والضمير في تعقبه راجع إلى الليل.

(١) في (أ): وأن اللحظة.

(٢) في (أ): بعد.

سؤال: أراه خالف بين وصف القمر والشمس، فقال: المنير في القمر، وقال: ذات النور في وصف الشمس، وكل واحد منهما موصوف بالإنارة؟
وجوابه من وجهين:

أما أولاً: فلأنه أراد المطابقة في التسجيع لأن الشمس مؤنثة، والقمر مذكر، فلو قال: والشمس المنيرة لم يتفقا في التسجيع فلهذا قال: ذات النور.

وأما ثانياً: فلأن قوله: ذات النور أبلغ من قوله: المنيرة، فلما كان نور الشمس أبلغ وأظهر وصفها بأبلغ الصفات، كما قال تعالى: ﴿هَذَانِ ذَاتَ نَهْجَةٍ﴾ [الزلزال: ٦٠]، وقال: ﴿ذَاتَ لَهَبٍ﴾ [الدخان: ٣]، و ﴿ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ [الطارق: ١١]، و ﴿ذَاتِ الصُّلْعِ﴾ [الطارق: ١٢]، مبالغة في ذلك، بخلاف ما لو قال: ناراً ملتية^(١)، وحدائق متبهجة لم يكن كذلك.

(في الكرور والأفول): أي هي غير خافية عليه في طلوعها وغروبها.

(وتقلب الأزمنة والدهور): اختلافها وجريها.

(من إقبال ليل مقبل): من هذه مفسرة لتقلب الأزمنة، أي أن تقلبها يكون بإقبال الليل.

(وإدبار نهار مدبر): وقوله: إقبال مع قوله: مقبل، وإدبار مع قوله: مدبر، من أنواع البديع يلقب بالتجنيس المطلق، وقد مر نظائره والاستشهاد عليه، ومنه قوله:

وَمَا زَالَ مَعْقُولًا عَقْلًا عَنِ النَّدَى وَمَا زَالَ مَحْبُوسًا عَنِ الْمَجْدِ حَابِسُ

(١) في (ب): ملتية، وحدائق متبهجة.

وهو تعالى سابق:

(قبل كل غاية ومدة): متقدم عليها فلا غاية ولا مدة إلا وهي متأخرة عن وجوده.

(وكل إحصاء وعدة): أي وهو متقدم على كل إحصاء وعلى كل عدة من الأعداد.

(تعالى): بالصفات الإلهية.

(عما ينحله المحدودون^(١)): يعطيه أهل التحديد من نخله إذا أعطاه، أي يعطونه من الصفات الدالة على كونه محدوداً، كما لجسمة وأهل الجهة والمثبتين له في الأماكن، فهؤلاء كلهم قد حدّوه ونخلوه.

(من صفات الأقدار): الأمور المقدرة المحدودة وهي الأجسام.

(ونهايات الأقطار): وما نخلوه أيضاً من أن تكون الأقطار محيطة به بجهاتها وحاوية له بنهاياتها.

(وتأثّل المساكن): مجد أثيل أي راسخ، والتأثّل هو: اتخاذ أصل المال، وأراد أن تنفى عنه اتخاذ هذه المساكن والرسوخ فيها والكون في جهاتها.

(وتتكن الأماكن): أي واستقراره في الأماكن وحصوله فيها على جهة المكائنة والاستقرار.

(فالحمد بخلقه^(٢) مضروب): أراد بالحمد إما الإحاطة، وإما التقدير،

(١) في (أ): المعدون، وهو تحريف، وفي (ب) والنهج: المحدودون كما أثبت.

(٢) في (ب) وشرح النهج: لخلقه.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها بدم الحلقة الإنسانية الديباج الوضي

وكلاهما مضروبان بجميع المخلوقات، ولا شيء من المخلوقات إلا وهو مقدر بحد وغاية [تحتويه]^(١) وتكون مشتملة عليه.

(والى غيره^(٢) منسوب): من سائر المكونات مضاف.

(لم يخلق الأشياء من أصول أزلية): يشير بذلك إلى مذاهب كثيرة للفلاسفة وغيرهم من الفرق كلها باطلة؛ كإبطال مذهب الفلاسفة في البيولي والصورة، وإبطال مذهب الطباعية في أن أصل^(٣) العالم حركات أزلية تصادمت فنشأ عنها كالعالم^(٤)، وإلى مذهب الثنوية^(٥) في النور والظلمة، وغير ذلك من المذاهب الركيكة والآراء الرديئة، ومن أراد الاطلاع على حصر هذه المذاهب فعليه بكتابنا الملقب بكتاب: (النهاية في المباحث الكلامية والمسائل الإلهية)^(٦).

(ولا من أوائل أبدية): تكون أصلاً لها وسبباً في تركيبها واثلتانها وانتظامها على حدودها وتقديراتها.

(بل خلق ما خلق): أراد بل خلق هذه المخلوقات العظيمة، والمكونات الباهرة، وأتى بما دالة على ذلك لما فيها من الإبهام،

(١) زيادة في (ب).

(٢) في (أ): غير، وفي (ب) كما أثبت.

(٣) في (أ): في أن أصل ذلك العالم... إلخ.

(٤) في نسخة أخرى: نشأ عنها هذا العالم.

(٥) الثنوية: فرقة من الفرق الكفرية، تنسب إلى رجل اسمه ماني بن واني الحكيم السرياني وهذه الفرقة قائمة بالهية النور والظلمة، وحياتهما وقدرتهما، وامتزاج العالم منهما وتضاد صورهما وطبيعتهما. (وانظر المنية والأمل في شرح الملل والنحل ص ١٨، ٦٧-٧٥).

(٦) ويسمى أيضاً (النهاية في الوصول إلى علم حقائق علوم الأصول) في أصول الدين (انظر أعلام المؤلفين الزيدية ص ١١٣١).

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها بدم الحلقة الإنسانية

كما قال تعالى: ﴿وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ﴾ [ط: ٦٩]، أي ألق هذا الأمر الباهر، وكما قال: ﴿أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ [نور: ٨١] أي هذه الأسحار البائلة، أو جده اختراعاً وفعله ابتداءً.

(فاقام حده): على جهة الاستقامة، ونعت الأحكام والتقدير.

(وصور ما صور^(١)): من هذه الصور المختلفة، والأشكال المتباينة.

(فاحسن صورته): لما جعل فيه من الا انتظام المحكم، والمطابقة لمصلحته، والمراعاة لأحكام منفعته، فإيجادها كلها على وفق داعيته وانقيادها كلها بحسب أمره وإرادته.

(ليس لشيء منه امتناع): عن تكوينه إذا أراد، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

(ولا له بطاعة شيء انتفاع): أي أن الأشياء وإن أطاعته بعضها بالانقياد لأمره والوقوف على حسن^(٢) داعيته، وبعضها بالعبادة له والتذلل له، فإنه لا ينتفع بشيء من ذلك وكيف يقال: بأنه ينتفع وهو مستحيل [عليه]^(٣) جري المنافع لا استحالة الملاذ والآلام عليه.

(علمه بالأموات الماضين): في التحقق والثبوت، وجزاء الأعمال، وتقدير الأعمار وكتابتها وحفظها، وجميع أحوالهم كلها.

(كعلمه بالأحياء الباقين): في ذلك كله لا يغادر شيئاً من أمورهم إلا أحصاها وحفظها.

(١) قوله: ما صور، سقط من شرح النهج.

(٢) في (ب): حسب.

(٣) زيادة في نسخة أخرى، وفي (ب): وهو يستحيل جري... إلخ.

(وعلمه بما في السماوات العلاء): من أحوال العالم العلوي كالملائكة وما يتعلق بأحوالهم من العبادات، وأنواع الأقضية والتدبيرات.
(كعلمه بما في الأرضين السفلى): من عالم الحيوانات والجمادات وغير ذلك.

ثم أردفه بعجيب خلقه الإنسان، بقوله:

(أيها المخلوق السوي): المستوية أعضاؤه بالإحكام والتقدير، أو المخلوق في أحسن التقويم وأكملة.

(والمنشأ المرعي): الموجد من العدم، المحفوظ بالرعاية:

(في ظلم^(١) الأرحام): تعلق الحرف هذا إما بقوله: المنشأ أي أنه أنشئ في ظلم الأرحام، أو بقوله: المرعي، أي وحفظ في ظلم الأرحام، فكلاهما^(٢) صالح للتعلق كما ترى، ويجوز أن يكون متعلقاً بهما على [حد]^(٣) إعمال الفعلين كقولك: أكرمت رجاء طيب زيداً^(٤)، وظلم الأرحام: مستقرها، وما اشتملت عليه.

(ومضاعفات الأستار): أي والأستار المضاعفة: ظلمة البطن، وظلمة

الرحم، وظلمة المشيمة.

(١) في شرح النهج: ظلمات.

(٢) في (ب): وكلاهما.

(٣) في (أ): جزاء.

(٤) كذا في النسخ، ولعل الصواب: أكرمت وجاء ظننت زيداً، وهامش في (ب) لفظه: فإن زيداً منصوب على المفعولية على الفعلين. تمت.

(بُذنت من سلالة من طين): يشير إلى خلق آدم (عليه السلام)، ولقد أشار الله تعالى في كتابه الكريم في خلقه آدم إلى أطوار سبعة:

أولها: التراب وهو المبدأ الأول، كما قال تعالى: ﴿خَلَقَهُ مِنْ طَرَابِ﴾ [ال عمران: ٥٩].

وثانيها: الطين بقوله: ﴿مِنْ طِينٍ﴾ وهو عبارة عن الجمع بين الطين والماء.

وثالثها: قوله: ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ [الصافات: ١١] إشارة إلى الطين الحاصل على ضرب من الاعتدال.

ورابعها: قوله: ﴿مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٢٦] يشير به إلى الطين الصالح لقبول الصورة.

وخامسها: قوله: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٢٦] إشارة إلى يسه وسماع صَلْصَالِهِ.

وسادسها: قوله: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: ١١]، وهو الذي أصلح بأثر النار فيه فصار كالخزف.

وسابعها: قوله: ﴿وَإِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ [مر: ٧١] إشارة إلى إكمال خلقته.

(ووضعت في قرار مكين): يشير به^(١) إلى كيفية خلقه أولاده، ولقد أشار الله في كتابه الكريم في خلقه بني آدم إلى أطوار سبعة أيضاً:

أولها: قوله تعالى: ﴿مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [المرسلون: ١٢].

(١) قوله: به، سقط من (أ).

وثانيها: النطفة، كقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [يس: ٧٧].

وثالثها: العلقه، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً﴾ [الوسن: ١٤]، وقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [العلق: ٢].

ورابعها: المضغة، كقوله تعالى: ﴿فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً﴾ [الوسن: ١٤] والمضغة: القطعة من اللحم.

وخامسها: العظام، كقوله تعالى: ﴿فَخَلَقْنَا النُّطْفَةَ عِظَامًا﴾ [الوسن: ١٤].

وسادسها: الجمع بين اللحم والعظم، كقوله تعالى: ﴿نَكْسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا﴾ [الوسن: ١٤].

وسابعها: إكمال الخلقه بمجموع^(١) الأمور كلها، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَشْنَانَا خَلَقًا آخَرَ﴾ [الوسن: ١٤]، بما جعل فيه من قوة العقل والتفكر والنطق، فقد أشار ^(٢) إلى مبتدأ خلقه آدم بقوله: بدئت من سلالة خالصة صافية من الكدورة^(٣)، ومن الأولى لا ابتداء الغاية، ومن الثانية لبيان الجنس، على تلك الأطوار والدرج، ثم أشار إلى الخلق^(٤) الثاني بقوله: (ثم وضعت في قرار مكين) أي ذا مكانة^(٥) وهو الإحراز والتحصن^(٦) عما يريب، وفي الحديث: «إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه نطفة أربعين

(١) في (ب): يجمع.

(٢) في (أ): الكثرة.

(٣) في (أ): خلق.

(٤) في (ب): مكان.

(٥) في (ب): والتحصن عما يذيب.

يوماً وأربعين ليلة، ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل الله الملك فيكتب رزقه وأجله^(١).

(إلى قدر معلوم): من أجله في الزيادة والنقصان، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا تَقِصُّ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزِدُّانَ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ بِيَقْدَارٍ﴾ [الرعد: ٨].

(وأجل مقسوم): مقدار^(٢) لبثه في الدنيا، ومدة عمره فيها من غير زيادة فيه ولا نقصان منه.

(تَمُورُ فِي بَطْنِ أُمِّكَ): المور: الحركة والاضطراب، أي تختلج في أحشائها عينا وشمالاً.

(جنيناً): محتجباً بالحواجب الكثيفة، والسواتر المضاعفة.

(لا تخبر دعاء): لا تحييه، والتحاور هو: التجاوب، يقال: كلمته فما أحارني جواباً أي ما رده.

(ولا تسمع نداء): من يتناديك، وأراد أنك كنت جماداً فصيرك حيواناً، وكنت أبكم فأنطقك، وأصم فأسمعك، وأكمه فجعلك بصيراً، وأودع ظاهرك وباطنك مكنونات علوم، وخزائن أسرار لا يحصرها لسان، ولا يطلع على فجها^(٣) إنسان، فسبحان الله ما أبعد حالة الا ابتداء من حالة الانتهاء، كما قال تعالى: ﴿اَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ﴾ [الأنعام: ١١٠] فإذا كان ذلك عجب، فهو في خلقه الإنسان أدخل وأعجب!!

(١) الحديث في سنن البيهقي الكبرى ٤٢١/٧، ومستند الشاشي ١٤٢/٢، ومستند ابن الجعد ٣٧٩/١. قلت: وهو في مستند شمس الأخبار ٣٢٦/٢ في الباب (١٧٧) من حديث عن ابن مسعود مع اختلاف يسير في بعض ألفاظه (وانظر ترجمته فيه).

(٢) في (أ): مقدار.

(٣) في (ب): محلها.

(ثم خرجت^(١) من مقرك): بطن أمك الذي كنت مستقراً فيه.

(إلى دار): وهي الدنيا.

(لم تشهدها): بعينك ولا خطرت لك على بال.

(ولم تعرف سبل^(٢) منافعها): الطرق التي تهدي فيها إلى تحصيل المنافع فهداك إليها، وألهمك إلى تحصيل^(٣) ما ينفعك فيها، ولا هادي لك سواء، وإلا:

(فمن هداك لا جزار^(٤) الغذاء من ثدي أمك): ومصدق هذه المقالة، من هداك لا لتقام ثدي أمك، لتعيش به ويكون غذاء لك؟

(وعرفك عند الحاجة مواضع طلبك): وألهمك عند الضرورات^(٥) مواضع المطالب التي تحتاجها، فتطلب الماء من الكوز، ولا تطلبه من الحجر، وتطلب الخبز من السفرة، ولا تطلبه من الجدار، إلى غير ذلك من الإلهامات العجيبة.

(وإرادتك!): مراداتك المطلوبة من مواضعها^(٦).

(هيهات): اسم فعل من الأفعال الخبرية، أي بُعد، وأراد ما أبعد الوصول إلى كنه حقيقة الخالق لهذه الأشياء، والإحاطة بحقيقة أوصافه.

(١) في شرح النهج: أخرجت.

(٢) في (أ): سبل.

(٣) في (أ): تحصيلها، وهو غامض، وما أثبت من (ب).

(٤) في (أ): لإحراز.

(٥) في (ب): ضرورات.

(٦) في (ب): موضعها.

(إن من يعجز عن صفات ذي الهيئات^(١)): الهيئة: الشارة، يقال: فلان حسن الهيئة، وأراد الأحوال المختلفة، والشارات متفاوتة.

(والأدوات): الجوارح والحواس؛ لما فيها من البدائع والعجائب فلا يمكن حصرها ولا إدراكها.

(فهو عن صفات خالقه): الذي أقدره وأحكمه.

(أعجز): أدخل في العجز وأبلغ فيه.

(ومن تناوله): الوصول إليه، من قولهم: نال الشيء إذا وصل إليه بيده.

(بحدود المخلوقين): بأوصافهم الموصلة إلى فهم حقائقهم.

(أبعد!): أدخل في البعد والمجازة.

(١) في شرح النهج: الهيئة.

(١٥٤) ومن كلام له عليه السلام في أمر عثمان

ولما اجتمع الناس على عثمان، وشكوا ما تقوموه منه على أمير المؤمنين، وسألوه مخاطبته عنهم، واستعتابه لهم، فدخل على عثمان، فقال :

(إن الناس ورائي) : يطالبوني أشد المطالبة ، من قولهم : فلان ورائي إذا كان شديد الملاحقة في الحاجة ، شُبَّ بمن يكون وراءك يحثك على السير من خلفك.

(قد استسفروني بينك وبينهم) : جعلوني سفيراً فيما عرض بينكم من الخطوب ، وقطع المشاجرة والأمر في ذلك صعب.

(ووالله ما أدري ما أقول لك!) : عما يصلح الله^(١) به شأنك ، ويجمع به الشمل.

(ما أعرف شيئاً تجهله!) : فأعلمك به ، وأحقق لك طريقه^(٢).

(ولا أدلك على أمر لا^(٣) تعرفه) : فأكون سبباً في الإعلام به ، والتعريف بحاله.

(١) قوله : الله ، سقط من (أ).

(٢) في (أ) : رنقه.

(٣) زيادة في (ب) والنهج.

(إنك لتعلم) : عن الله وعن الرسول.

(ما نعلم^(١)) : من ذلك كله.

(ما سبقناك إلى شيء) : من علوم الشريعة ، وأحكام الدين وحزنائه دونك.

(فنبخرك عنه) : فيكون طريقك إلى العلم به إخبارنا عنه.

(ولا خلونا بشيء) : أخذناه عن الرسول واستبددنا به.

(فنبغكه) : كما^(٢) سمعناه منه ، وقد جمع بين ضميري المفعولين ها هنا ، كما قال تعالى : ﴿أَلَمْ نَكْنُوهَا﴾ [مر:٢٨].

(وقد رأيت كما رأينا^(٣)) : إما رأيت الرسول ﷺ كرؤيتنا له ، أو رأيت أفعاله وطريقه وسيرته كما رأيناها.

(وصحبت رسول الله كما صحبناه) : فعليك التأسي بأفعاله ، والافتداء به كالذي علينا^(٤) من ذلك.

(وما ابن أبي قحافة ولا ابن الخطاب) : يشير إلى أبي بكر وعمر مع تقدمهما ، واعترافك بالفضل لهما.

(بأولي بحمل الحق^(٥) منك) : لأن عليك من التكليف مثل ما كان عليهما

(١) في (أ) : تعلم.

(٢) في (أ) : ما.

(٣) بعده في شرح النهج : وسمعت كما سمعنا.

(٤) في نسخة : علمنا (هامش في ب).

(٥) في شرح النهج : الخير.

والنصيحة للأمة، وفي كلام أمير المؤمنين هذا دلالة على إتيانهما للحق وعملهما به.

وأنا أقول: اللهم، إني أحبهما وأتولاهما، وأبرأ إليك ممن يبغضهما، وأذنتك^(١) بحبهما وتواليهما^(٢)، وإن كنت تعلم مني خلاف ذلك فلا تغفر لي ذنوبي^(٣).

(وأنت أقرب إلى رسول الله وشيعة رحم منهما^(٤)): الوشيعة هي: القرابة المشتبكة، وإنما كان أقرب إلى الرسول؛ لأن منافاً يجمعهم، وكان له بنون أربعة: هاشم، وعبد شمس، وعبد الدار، وعبد العزى،

(١) في (ب): وأدينك.

(٢) كذا في النسختين، ولعله: وتوليها.

(٣) قال العلامة المجتهد الكبير محمد الدين بن محمد المؤيدي أبيه الله في كتاب مجمع الفوائد في القسم الثاني منه ص ٣٤٢، طبعة دار الحكمة البغدادية - صنعاء - اليمن، (ط ١) سنة ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م) ما لفظه تحت عنوان مع الإمام يحيى بن حمزة في الرسالة الوازنة: في صفح (١٣) من الرسالة الوازنة للإمام يحيى بن حمزة (عليه السلام): المسلك الأول، وساق فيه إلى أن قال: ولا شك أن التكفير والتفسيق من أعظم الأحكام، فإذا لم تكن فيها دلالة قاطعة ولا برهان: بين وجب التوقف.

يقال: فلم لم تتوقف أيها الإمام كما فضيت أنه الواجب. قوله في صفح (١٤): وجوب الموالاة. يقال: قد سبق قوله: وجوب التوقف، وسيأتي للإمام (عليه السلام) في صفح (٣٥) أن التوقف أولى، وهو لا يتفق مع هذا، وسيأتي له أن دلالة إمامة أمير المؤمنين (عليه السلام) قاطعة، والحق فيها واحد، وأنها ليست من مسائل الاجتهاد، وأن من خالفها غطى لمخالفته للدلالة القاطعة، فكيف يصح مع هذا أن يبقى على الأول وهو وجوب الموالاة، وغاية ما يمكن أن المعصية محتملة للصغير والكبير، وذلك يوجب التوقف لا القطع على الصغير، إذ لا دليل عليه، ولا البقاء على الأصل لوجود النافل عنه، فتأمل، فهذا هو الحق والإنصاف، ولا يغني جمع الروايات الباطلة الملفقة والقعقة والإرجاف، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

(٤) في (أ): منها، وما أثبتته من (ب) و النهج.

فالرسول (عليه السلام) من أولاد هاشم، وعثمان من بني عبد شمس، بخلاف^(١) غيره من قريش فإن بينهم بُعداً متفاوتاً، كأبي بكر وعمر فأراد بالقرب ما ذكرناه.

(وقد نلت من صهره ما لم ينال): أراد أنه نكح رقية بنت رسول الله وماتت تحتها، خلف عليها بعد أختها أم كلثوم أيضاً بنت رسول الله، وكان يسمى ذا النورين؛ لنكاحه لبنتي رسول الله.

(فأله الله في نفسك): تحذير له عما وقع فيه، والمعنى احذر الله، واجهد في نجاة نفسك.

(فإنك^(٢) والله ما تبصر من عمى): بمعنى أنت مبصر في نفسك ببصيرة العلم عن عمى الجهل، فيستحيل من أن تبصر من عماء^(٣)، وأراد أنك لا تبصر من أجل عمى.

(ولا تعلم من جهل): أي ولا أنت جاهل فتعلم من أجل الجهل.

(وإن الطريق لواضحة): لمن يسلكها لا لبس فيها.

(وإن أعلام الدين لقائمة): العلم: منار الطريق، وأراد بقيامها ثبوتها.

(واعلم أن أفضل عباد الله عند الله): أعلاهم حالة في الدين، وأرفعهم

درجة عند الله.

(١) في (ب): وبخلاف.

(٢) فإنك، زيادة في شرح النهج.

(٣) في (ب): عماء.

(إمام عادل): لا يحيف في سيرة ولا حكم، وفي الحديث: «إمام عادل خير من مطر وابل».

(هدي): هداه الله تعالى للأعمال المرضية له.

(وهدي): غيره بإرشاده إلى الخيرات والتقوى.

(فأقام سنة معلومة): أحياها، ودعا إليها، وحمل الخلق على ملازمتها، وحثهم على فعلها مما علم من حال الرسول المواظبة على فعله، وحال غيره من الأنبياء.

(وأما بدعة مجهولة): ما ابتدع^(١) من الأمور المضادة للسنن مما يُجهل أمره، ولا يُعرف له طريق.

(وإن السنن لنيرة): ظاهر أمرها، بين حالها.

(لها أعلام): ترشد إليها، وتكون دالة عليها.

(وإن البدع): وهو ما كان مخالفاً للدين مما قد عرف حاله من الرسول، ورغب عنه، وحذر عن^(٢) مواقعه.

(لظاهرة): جلي أمرها، واضحة أعلامها.

(لها أعلام): قد أوضحها الرسول، وأرشد إليها؛ من أجل اجتنابها، كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَتَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [النساء: ٢٦]،

(١) في (ب): ما تبدع.

(٢) عن، سقط من (أ).

يعني من^(١) الأنبياء ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٢٧] مخالفاً للحق مخالفة ظاهرة لا لبس فيها.

(وإن شر الناس عند الله): أسخفهم طريقة، وأنزلهم رتبة عنده.

(إمام جائر): عن الحق إما لظلمه للخلق حقوقهم، وأخذها على غير وجهها، وصرفها في غير أهلها، وإما جائر عن الطريق المستقيمة عند الله تعالى^(٢)، وعادل عنها إلى ما يخالفها من الطريق الجائرة.

(ضل): عنها باتباع هواه، وإيثار دنياه على آخرته.

(وضل به): إما اقتدي به في الضلال^(٣)، وإما كان سبباً في وقوع الفتن، وإثارة الشبهات والحن والضلالات.

(فأما سنة مأخوذة): يعمل بها، ويهتدي الخلق بهديها.

(وأحيا^(٤) بدعة متروكة): نعشها بالعمل عليها، والمأخوذ عليه تركها وإهمالها وهجرها.

(وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «يؤتى يوم القيامة بالإمام الجائن»): يعني الذي جار على الخلق، وظلمهم الحقوق.

(«وليس معه نصير»): ينصره.

(«ولا عاذ»): يعني يعذره مما فعل.

(١) من، سقط من (ب).

(٢) تعالى، زيادة في (ب).

(٣) في (ب): الضلالة.

(٤) في (ب) وشرح النهج ونسخة أخرى: وأحيا، كما أنه، وفي (أ): فأحيا.

((فيلقى في جهنم)): أراد يرمى به فيها.

((فيدور كما تدور الرحى)): أراد أنها تدور به.

((ثم يرتبط في قعرها)): (١): وأراد بذلك أنه يشدُّ في قعرها، أخذاً من قولهم: ربطته إذا شدته، أو أنه يلزم قعرها، من قولهم: رابطت كذا إذا لازمته، ومنه رباط الخيل.

((واني أنشدك الله)): أي أسألك بالله كأنك ذكرته إياه، قال الأعشى:

رَبِّي كَرِيمٌ لَا يَكْلُرُ نَعْمَةً

وَإِذَا تَوَشَّدَ فِي الْمَهَارِقِ أَنْشَدَا (٢)

والمهاريق: الصحف.

((أن تكون (٣) إمام هذه الأمة المقتول)): الذي يقتل من الخلفاء، يكون أول قتيل في الإسلام فيهم.

((فإنه كان يقال: يقتل في هذه الأمة إمام (٤) يفتح عليها القتل)): إهراق الدماء على غير وجهها.

((والقتال)): المحاربة وإثارة الفتن والحروب.

((إلى يوم القيامة)): وتكون الفتنة به باقية إلى هذا اليوم.

(١) انظر تاريخ الطبري ٦٤٥/٢، وصدر الحديث وهو قوله: «يؤتى يوم القيامة بالإمام الجائر وليس معه نصير» في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١٠/١١، وعزاه إلى البداية والنهاية لابن كثير ١٦٨/٧.

(٢) انظر أساس البلاغة: ص ٤٥٦، ولسان العرب ٦٣٥/٣.

(٣) في (أ): يكون، وما أثبتته من النهج.

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (أ) وهو في (ب) وفي شرح النهج.

((وينس عليها أمورها)): لما (١) يقع في قتله من اللبس.

((ويبث الفتن فيها)): ينشرها في جميع الأقطار والأقاليم.

((فلا يبصرون الحق من الباطل)): لا يميزون باطلاً من حق بل يكون الحق ملتبساً بالباطل، لا خلاص له منه أبداً؛ لأجل ما وقع بينهم من الالتباس، واختلاط (٢) وإيثار الأهواء.

((موجون فيها موجاً (٣))): يضطربون في الآراء اضطراباً عظيماً، كاضطراب الأمواج بعضها ببعض، من كثرة الاختلاف والمنازعة.

((فلا تكونن لروان سيقه)): السيقه: ما استاقه العدو، وأخذه من البلد من الدواب، أي لا تكن منقاداً له في أمره يصرفك على رأيه كيف شاء، وأراد ابن عمه مروان بن الحكم، وكان مساعداً له في الآراء.

((يسوفك حيث شاء (٤))): من آرائه (٥) الرديئة، وقصوده في الإسلام والدين الخبيثة، وكان فاجراً أحمق.

((بعد جلال السن)): كبره، من قولهم: جلّت الناقة إذا كبر سنّها.

((وتقضي العمر)): نفاده وزواله.

(١) في (ب): بما يقع في قلبه من اللبس.

(٢) في (ب): والاختلاط.

(٣) بعده في شرح النهج: ويرجون فيها مرجاً.

(٤) في (ب): يشاء.

(٥) في (ب): إراداته.

فقال له عثمان: (كلم الناس في أن يؤجلوني، حتى أخرج إليهم من مظالمهم، فقال أمير المؤمنين:

(ما كان بالمدينة): يعني من المظالم التي أخذها^(١) على الناس.

(فلا أجل فيه): بل ينبغي توفيره^(٢) على أهله لقربه، وانفصال الأمر فيه.

(وما غاب): بأن كان في جهات متباعدة.

(فأجله وصول أمرك إليه): بلوغ الكتب، والرسائل بإعطائه أهله، وقبضه ممن يستحقه من أربابه.

واعلم: أن هذه الخطبة قد اشتملت على نوعين من أنواع البديع نذكرهما:

فالنوع الأول: يسمى الطباق، وهو ذكر النقيضين معاً، وهذا كقوله: (أفضل عباد الله)، مع قوله: (أشر عباد الله)، وقوله: (جائر) مع قوله: (عادل)، وقوله: (أحيا سنة) مع قوله: (أما بدعة)، وقوله: (مجهولة) مع قوله: (معلومة)، وقوله: (هدى) مع قوله: (ضلّ) فهذه الأمور كلها تكافؤ و^(٣)طباق.

النوع الثاني: الاستطراد، وهذا كقوله: (وإن الطريق لواضح^(٤))، وإن أعلام الدين لقائمة بعد ذكره حال عثمان، فإنه لا تعلق له بالأول، وإنما وسّطه على جهة الاستطراد.

(١) في (ب): أخذها.

(٢) وفر عليه حقه توفيراً واستوفاه أي استوفاه. (مختار الصحاح ص ٧٣٠).

(٣) في (ب): أو.

(٤) في (ب): لواضحة.

(١٥٥) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها عجيب خلق الطاووس

(ابتدعهم خلقاً عجيباً): اخترع هذه الأشكال المتنوعة، والمكونات المختلفة على تقديرات عجيبة، وتأليفات محكمة.

(من حيوان): حساس متحرك بالإرادة، له أوصال وحس وإدراك.

(وموات): لا حياة فيه كالأشجار النامية، والأحجار والجيال وسائر الجمادات.

(وساكن): لا يزول عن موضعه، ولا يباين مكانه كالصخور العظيمة.

(وذي حركات): وذي قدرة يتحرك بها، ويتصرف في منفعه.

(واقام من شواهد البينات): أي أوجد من الحجج الواضحة، والأدلة الظاهرة.

(على لطيف صنعته): غامضها، ودقيقها.

(وعظيم قدرته): باهر القدرة.

(ما انتقادت له^(١) العقول): أذعنت، وأطاعت لجلاله.

(١) له، سقط من (ب) ..

(معترفة به): متحققة له.

(ومسلمة له): مستسلمة، كما قال تعالى: ﴿وَكَلَّ أَسْتَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [الاعراف: ٨٣]، والضمير في قوله: (به) ^(١) (وله) راجع إما إلى قوله: (ما انتقادت له) أي انتقادت له عالمة به ومتفاداة له، وأراد الأدلة الظاهرة، وإما إلى الله تعالى، والمعنى متفاداة الله ومستسلمة له بما أظهر من البراهين القاطعة.

(وتعققت في أسماعنا دلالة): التعيق ^(٢) هو: الصوت الذي لا يفهم، ومنه تعق الراعي بغنمه، إذا صاح لها ^(٣)، وأراد أنها بمنزلة من يهتف بأن لها فاعلاً ومدبراً، فهي دالة:

(على توحيده ^(٤)): أنه واحد لا ثاني له يشاركه في الخلق والإبداع.

(وما ذراً من مختلف صور الأطيوار): ما هذه موصولة، وهي معطوفة على قوله: (ما انتقادت له العقول) وهما في موضع نصب على المفعولية لأقام، والذري ^(٥): الخلق، قال الله تعالى: ﴿وَقَدْ فَزَّأْنَا لِجَهَنَّمَ كَبِيرًا﴾ [الاعراف: ١٧٩]، والذري: البث، ومنه ذراً الحب إذا وضعه في الأرض، قال الشاعر:

شققت القلب ثم ذرات فيه هواك فليتم والتأم القطور ^(٦)

(١) به، سقط من (أ).

(٢) في (أ): التعيق.

(٣) في (ب): بها.

(٤) في شرح النهج: وحدانيته.

(٥) في (أ): والذرة.

(٦) لسان العرب ١١٥٨/٢ بدون نسبة لقائله، وقوله: (ذرات) في اللسان: (ذرت).

واختلاف صور الطير ما فيها على اختلاف أنواعها من صغير لا يدرك بالحس إلا عند تحركه، ومن كبير يعظم حجمه، وما بين ذلك.

(التي اسكنها أخايد الأرض): الأخايد: جمع أخدود، وهو: الشق المستطيل في الأرض، قال الله تعالى: ﴿فُجِّلَ أَمْتَابُ الْأَخْدُودِ﴾ [البروج: ١] لأنها إنما تسكن حيث تستقر وتمكن من إحراز منافعها واستراحتها من ذلك.

(وخروق فجاجها): الفجاج: جمع فج وهو الطريق الواسع بين جبلين، قال الله تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ [الحج: ٢٧]، وأراد المخارق التي تكون في الجبال فإنها كثير ما تكون مساكنها فيها تحصيناً عن الأذى، وترفعاً عن كل مخافة.

(ورواسي أعلامها): الرواسي هي: الجبال، قال الله تعالى: ﴿وَجَلَّ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا﴾ [نمل: ١٠]، والضمير للأرض، والرواسي هي: الأعلام، وهو من باب إضافة الصفة إلى موصوفها، كقولهم: جاثبة خير، على تأويل رواسي مواضع أعلامها.

(من ذوات ^(١) أجنحة مختلفة): من هاهنا لبيان الجنس، واختلاف الأجنحة: في حجمها وألوانها وطولها وقصرها، وغير ذلك من الاختلاف ^(٢).

(وهينات متباينة): في ألوانها لا تشبه بعضها بعضاً ولا تتماثل.

(مصروفة): مختلفة أحوالها.

(في زمام التسخير): الزمام: الخيط الذي يوصل في أنف الجمل،

(١) في شرح النهج: ذات.

(٢) من الاختلاف، سقط من (ب).

(معترفة به): متحققة له.

(ومسلمة له): مسلمة، كما قال تعالى: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [ال عمران: ٨٣]، والضمير في قوله: (به) ^(١) (وله) راجع إما إلى قوله: (ما انقادت له) أي انقادت له عالمة به ومنقادة له، وأراد الأدلة الظاهرة، وإما إلى الله تعالى، والمعنى منقادة لله ومستسلمة له بما أظهر من البراهين القاطعة.

(وتعققت في اسماعنا دلالة): التعق ^(٢) هو: الصوت الذي لا يفهم، ومنه نعت الراعي بغنمه، إذا صاح لها ^(٣)، وأراد أنها بمنزلة من يهتف بأن لها فاعلاً ومدبراً، فهي دالة:

(على توحيدة ^(٤)): أنه واحد لا ثاني له يشاركه في الخلق والإبداع.

(وما ذراً من مختلف صور الأطيوار): ما هذه موصولة، وهي معطوفة على قوله: (ما انقادت له العقول) وهما في موضع نصب على المفعولية لأفام، والذري ^(٥): الخلق، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا﴾ [الاعراف: ١٧٩]، والذري: البث، ومنه ذراً الحب إذا وضعه في الأرض، قال الشاعر:

شققت القلب ثم ذرات فيه هواك فليَم والتام الفطور ^(٦)

(١) به، سقط من (أ).

(٢) في (أ): النعت.

(٣) في (ب): بها.

(٤) في شرح النهج: وحدانيته.

(٥) في (أ): الذرة.

(٦) لسان العرب ١١٥٨/٢ بدون نسبة لفائده، وقوله: (ذرات) في اللسان: (ذرت).

واختلاف صور الطير ما فيها على اختلاف أنواعها من صغير لا يدرك بالחס إلا عند تحركه، ومن كبير يعظم حجمه، وما بين ذلك.

(التي أسكنها أخايد الأرض): الأخايد: جمع أخدود، وهو: الشق المستطيل في الأرض، قال الله تعالى: ﴿قُلْ أَسْأَلُكُمْ الْاِخْتِثَادَ﴾ [الروج: ٤] لأنها إنما تسكن حيث تستقر وتمكن من إحراز منافعتها واستراحتها من ذلك.

(وخروق فجاجها): الفجاج: جمع فج وهو الطريق الواسع بين جبلين، قال الله تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍ عَبْقٍ﴾ [البحر: ٢٧]، وأراد المخارق التي تكون في الجبال فإنها كثير ما تكون مساكنها فيها تحصيناً عن الأذى، وترفعاً عن كل مخافة.

(ورواسي أعلامها): الرواسي هي: الجبال، قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًّ مِنْ تَوَاتُهَا﴾ [نمل: ١٠]، والضمير للأرض، والرواسي هي: الأعلام، وهو من باب إضافة الصفة إلى موصوفها، كقولهم: جائية خير، على تأويل رواسي مواضع أعلامها.

(من ذوات ^(١) أجنحة مختلفة): من هنا لبيان الجنس، واختلاف الأجنحة: في حجمها وألوانها وطولها وقصرها، وغير ذلك من الاختلاف ^(٢).

(وهيئات متباينة): في ألوانها لا تشبه بعضها بعضاً ولا تتماثل.

(مصرّفة): مختلفة أحوالها.

(في زمام التسخير): الزمام: الحيط الذي يوصل في أنف الجمل،

(١) في شرح النهج: ذات.

(٢) من الاختلاف، سقط من (ب).

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها عجب خلقه الطائوس الدياج الوضي

وجعل هذا كناية عن عظم الاحتكام لأمر الله تعالى، والانقياد لأمره،
والتسخير: التذليل^(١)، كما قال تعالى: ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ﴾ [مر: ٢٦]، وقوله:
﴿سَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾ [الأعراف: ٥٥].

(ومر فرقة بأجنحتها): رفر الطائر بجناحيه حول الشيء^(٢) يريد أن
يقع عليه، والرفرفة هو كسر الجناح للوقوع:

(في محارق الجو المنفسج): الفسيحة^(٣) خلاف الضيق، وأراد الواسع
من ذلك، وأراد متنفسات الجو^(٤) الفسيحة.

(والفضاء المنفرج): الفضاء: المكان الخالي، والمنفرج هو: المنكشف
الظاهر، يقال: رجل فرج، وهو الذي لا يزال يكشف عورته.

(كوئنها بعد إذ^(٥) لم تكن): خلقها بعد أن لم تكن مخلوقة أي أنشأها من
العدم، والمعنى خلقها بعد زمان كانت غير كائنة فيه.

(في عجائب صور ظاهرة): حال من الضمير في خلقها، أي قدرها في
تراكيب معجبة لمن رآها وتأملها.

(وركبها في حقائق مفاصل محتجبة): الحقائق هي: الأشياء الصغيرة،
ويقال للرجل إذا خاصم في الأشياء الصغيرة: إنه لتزق الحقائق، والمعنى
أنه ألّفها في مفاصل مستصغرة مستترة عن يراها وينظر إليها لصغرها.

(١) في (أ): التذلل.

(٢) في (أ): الصبي، وهو غامض، وما أثبت من (ب) ومن نسخة أخرى.

(٣) في (ب): الفسيحة.

(٤) في (ب): متنفسات الجو المنفسج الفسيحة.

(٥) في (ب): أن.

الدياج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها عجب خلقه الطائوس

(ومنع بعضها بغبالة خلقه): رجل عبل الذراعين، إذا كان
ضخمهما، وفرس عبل الشوى غليظ القوائم، وأراد أنه أكبر بعض
أجسامها، وضخمه فحجزه عن:

(أن يسمو في السماء خفوها): فيه روايتان:

أحدهما: أن يكون بالفاء، من قولهم: خف في حاجته إذا أسرع فيها،
وأراد علوها على الأرض، وسموها في الجو مسرعة.

وثانيهما: بالقاف، من قولهم: خفق الطائر إذا طار، وخفق إذا حرك
جناحيه، والمعنى أنه منعها لضخامة أجسامها عن التحليق^(١) في جو السماء.

(وجعله يدفئ دفيفاً): دف الطائر إذا دنا في طيرانه إلى الأرض كالنسر،
وما أشبهه في الكبر والفخامة.

(ونسقها على اختلافها في الأصابع): نسق الكلام إذا عطف بعضه
على بعض ووصفه، وأرادها هنا أنه ضم إلى كل صيغ ما يليق به وتروق
نضارته من مخالفه أو مماثله ويحسن في عين النظر.

(بلطيف قدرته): على فعل ذلك.

(ودقيق صنعتته): على إحكامه وإتقانه^(٢)، والأصابع: جمع أصباع،
جمع صيغ، وهي الألوان المختلفة.

(فمنها): الضمير للطيور.

(١) في (ب): التحلق.

(٢) في (ب): وإيقاعه.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها عجب خلقة الطاووس الديباج الوضي

(ما هو مغموس في قالب لون): غمسه في الماء فانغمس، إذا غطسه فيه، وأراد أن منها ما هو شامل له لون صرف من بياض خالص يقق^(١)، وهي طيور تكون بتهامة كأنهن قطع العُطْب^(٢) في البياض، أو سواد خالص كالغراب وماشاكلة فهذه مختصة بلون خالص.

(لا يشوبه): يختلط به.

(غير لون ما غمسن فيه): من سواد أو بياض.

(ومنها ما هو مغموس): مغطوس.

(في لون صيغ): من الأصباغ المختلفة.

(قد طُوق): جعل له طوقاً في عنقه.

(بخلاف ما صيغ به): كالحمام، والقمري، والحجل، والقطا، وغير ذلك من ذوات التطويق بألوان تخالف سائر ألوانها.

(ومن أعجبها خلقاً): أبدعها في الخلق، وأغربها في الإحكام والصنعة:

(الطاووس): وهو نوع من أنواع الطير، وطاووس أيضاً مخنث كان بالمدينة، وفي المثل: أشأم من طاووس^(٣).

ويحكى عنه أنه قال: يا أهل المدينة، توقعوا خروج الدجال ما دمت حياً^(٤) بين أظهركم، فإذا متُّ فقد أمتتم؛ لأنني ولدت في الليلة التي مات

(١) يقن أي شديد البياض ناصع.

(٢) في (أ): العطف، وهو غريف.

(٣) في لسان العرب: أشأم من طويس.

(٤) حياً، سقط من (ب).

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها عجب خلقة الطاووس

فيها رسول الله، وولد لي في اليوم الذي قتل فيه أمير المؤمنين، وفطمت في اليوم الذي مات فيه أبو بكر، وبلغت الحلم في اليوم الذي قتل فيه عمر، وتزوجت في اليوم الذي قتل فيه عثمان، وكان يسمى عبد النعيم. وقال في نفسه:

إنني عبد النعيم أنا طاووس الجحيم

أنا أشأم من يمشي على ظهر الخطيم^(١)

(الذي أقامه في أحكم^(٢) تعديل): أراد ركبته في قوامه واعتداله على أعدل صورة وأعجبها، ولم يجعله من الطير الصغيرة فيستحق وتزديه الأعين، ولا جعله من الطير العظيمة الخلق فيجفو ويستشنع، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [الإنسان: ١٤]، إشارة بذلك إلى قوام الخلق وتعديله في تسوية الأعضاء وتركيبها أحسن تركيب مطابقة لأحكام المنفعة.

(ونضد ألوانه): جعل بعضها على بعض، من قولهم: نضد متاعه إذا جعل بعضه على بعض، أي رصف ألوانه مزج بعضها ببعض، وقوله تعالى: ﴿وَوَلَّحْنَا مَنَظِرَهُ﴾ [الأنعام: ١٢٩]، أي أن ثمره نضد من أسفله إلى أعلى، فليس له ساق ظاهرة.

(في^(٣) أحسن تنصيد): أعجب ترصيف^(٤) لما يظهر فيها للأعين من الرقة واللطافة وعجيب المرأى.

(١) انظر لسان العرب ٦٢٤/٢.

(٢) في شرح النهج: أحسن.

(٣) في، زيادة في (ب) وشرح النهج.

(٤) في (أ): رصف.

(بجناح أشرح): الباء هذه متعلقة إما بنضد، ويكون من جملة التنضيد حسن الجناح، وإما بأحكم ويكون من جملة الإحكام أيضاً، وكله جيد، وتعلقها تعلق الأحوال أي موصولاً بجناح أشرح، فيه روايتان:

أحدهما: أن يكون بالشين بثلاث من أعلاها، أي منضد مرصوف، من قولهم: لبن أشرح، وشرجت اللبن إذا نضدته.

وثانيهما: أن يكون بالسين بثلاث من أسفلها أي بجناح حسن، من قولهم: أشرح الله وجهه إذا حسنه، وكلاهما محتمل ها هنا؛ لأن قصب ريشه وقوائمه مستوية منضودة، وهي^(١) أيضاً في غاية الحسن والنضارة.

(قصبه): إما نضدتها وإما حسنها، كما ذكرنا من التفسيرين في أشرح.

(وذئب أطال مسحبه): أي أطاله فهو يجزؤه على الأرض ويسحبه عليها من طوله.

(إذا درج على^(٢) الأنثى): لأن يسفدها^(٣).

(نشره من طيئه): من ها هنا لا ابتداء الغاية، وأراد نشره بعد أن كان مطوياً مضموماً إلى جوائحه.

(وسما به): قوسه ورفع.

(مظلاً على رأسه): إما مشرفاً على رأسه، من قولهم: أطل برأسه إذا أشرف به بالطاء بنقطة من أسفلها، وإما بالطاء بنقطة من أعلاها،

(١) في (ب): وهو.

(٢) في شرح النهج: إلى.

(٣) أي بجناحها أو ينزوي عليها.

من قولهم: أطل رأسه إذا جعل عليه الظلة، وأراد أنه إذا نشره من طيه أشرف على رأسه إذا جعله كالظلة يستظل به من حر الشمس.

(كانه قلغ داري): القلغ: شراع السفينة، وهو شيء يستعمل من الحصرير يرد الريح عن النفوذ في جهتها تجري بها السفن، ودارين: فرضة^(١) بالبحرين يحمل إليها المسك من ناحية الهند^(٢)، وتؤخذ منها هذه الأقلاع للمراكب في البحر.

(عذجه نوتية): والنوتي هو: الملاح، وعذجه إذا عطفه؛ لأن الشراع إذا كان مطوياً ثم نشره [يرد^(٣) الريح عن صوب جريانها النوتي، فقد عطف ما كان منه مطوياً إلى نشره^(٤) وبسطه.

(يختال بالوانه): اختال الرجل إذا كان ذا خيلاء وكبر^(٥)، قال الشاعر:

فإن كنت سيدنا سُدتنا وإن كنت للخال فاذهب فخل^(٦)

أي إن كنت سيدنا فعلت ما تقتضيه السيادة من التواضع والرفق بنا^(٧)، وإن كنت متكبراً فاذهب عنا، والباء هذه للحال أي يختال متلونا.

(١) في (أ): فريضة، و في (ب): قرية، وما أثبت من نسخة أخرى، ومن شرح النهج.

(٢) انظر لسان العرب ١٠٣٣/١.

(٣) في نسخة أخرى: لرد.

(٤) ما بين المعقوفين سقط من (أ).

(٥) في (أ): وكثر، وهو تصحيف.

(٦) في (أ): فجبل، والبيت في لسان العرب ٩٣١/١ بدون نية إلى قائله.

(٧) في (أ): والرفع، و في (ب): والدفع، وما أثبت من نسخة أخرى.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها عجب خلقه الطائوس الديباج الوضي

(وميس يزيفانه): يميل جانبيه متبخرأً، والزيفان: التبختر، والباء للحال أيضاً، إذا أراد سفاذ أنثاء:

(يفضي كإفضاء الديكة): يباشرها مباشرة الديكة وبخالطها مثل تلك المخالطة، من قولهم: أفضى الرجل إلى امرأته إذا باشرها وخالطها.

(ويأز بملاقحه أز الفحول المغتلمة للضراب^(١)): الأز: النكاح، وأز المرأة يأزها إذا نكحها، ولقحت الناقة إذا حملت، واغتلم الفحل إذا هاج للضراب، والمعنى في هذا أنه ينكح فتلقح أنثاء، كما تفعله الفحول من الإبل، ويغتلم كاغتلامها وهياجها على أنثاء.

(أحيلك): من قولهم: أحال غريمه بالدين.

(من ذلك): الإشارة إلى المذكور^(٢) من عجائبه وغرائب.

(على معانية): ما تشاهده من تلك المعاني الظاهرة، والإحكام الباهرة، في خلقه ولونه.

(لا كمن يحيل على ضعيف إسناده): ليس كمن يحيل على خبر يضعف إسناده، ويكذب مخبره^(٣)، و«ليس الخبر كالعيان»^(٤)، وأراد أحيلك في كونه

(١) قوله: للضراب، زيادة في شرح النهج.

(٢) في (أ): المذكورة.

(٣) في (ب): ويكون الخبر دون مخبره.

(٤) في (أ): على العيان، والصواب كما أنه من (ب)، وقوله: «ليس الخبر كالعيان» هو لفظ حديث نبوي شريف رواه العلامة الحجة المجتهد الكبير محمد الدين المؤيدي في لوامع الأنوار ٢٢٨/٣ في سلسلة الإبريز رقم (١) بلفظ: «ليس الخبر كالعانية»، وقال في ترجمته: أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده، والطبراني في الأوسط، والحاكم في المستدرک، والخطيب عن أنس، وعن أبي هريرة، وابن عباس. انتهى.

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها عجب خلقه الطائوس

ملقحاً لأنثاء كإلقاح الفحول على ما يشاهد^(١) من حاله ويدرك بالبصر لا كمن يقول خلاف ذلك.

(ولو كان كزعم من يزعم أنه يلقح بدمعة تسفحها): بفيضها.

(تنشجها^(٢) مدامعها): تظهر شيئاً بعد شيء.

(فتقف في ضفتي): الضفة بالضاد بنقطة هي: جانب النهر.

(جفونه): جفن العين: غطاؤها.

(وأن أنثاء تطعم ذلك ثم تبيض): تأخذه من جفن عينيه بمنقارها ثم تبيض من ذلك.

(لا من لقاح فحل سوى الدمع المنبجس): الظاهر من جفونه، من قولهم: انبجس الجرح إذا ظهر قيحه.

(لما كان ذلك بأعجب من مطاعمة الغراب): أراد أن إلقاحه لأنثاء إنما هو بما ذكرناه كإلقاح الفحول المغتلمة بإيلاج ذلك منه في ذلك منها، وهذا هو الظاهر من حاله، ثم لو سلمت خلاف ذلك وليس بأعجب من مطاعمة الغراب لأنثاء، وفي الإلتقان والصنعة ودقيق الحكمة فإنه يقال: إن الغراب لا يبيض ولا يفرخ إلا بالمطاعمة دون السفاذ، وصورتها أن يدخل أحد الغرابين منقاره في منقار الآخر، كأنه يزقه^(٣) فتلقح الأنثى من أجل ذلك وتبيض.

(١) في (ب): على ما تشاهد من حاله وتدرک بالبصر.

(٢) تنشجها، سقط من (ب)، ومن شرح النهج، وهو في (أ) وفي نسخة أخرى.

(٣) أي يطعمه بفيه.

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها عجب خلقة الطائوس الدياج الوضي

(تحال قصبه): أصول ريشه التي تتصل بها صفائح الريش عن^(١) يمينها وشمالها.

(هذاري من فضة^(٢)): اليدري: شيء تصلح به الماشطة قرون النساء يشبه المسلة^(٣) من فضة في بياضها، ودقتها واستطالتها.

(وما أنبت عليها): الضمير للقصب أي وما استقر عليها.

(من عجيب داراته): تدوير النقوش.

(وشموسه^(٤)): ما بين دائرة خضراء ودائرة حمراء.

(خالص العقبان): مقعول ثاني ليخال، والعقيان: ما وجد من الذهب خالصاً عن الخلط والغش.

(وفلد): جمع فلذة، وهي: القطعة الواحدة من اللحم والكبد.

(الزبرجد): من أنواع الجواهر، يريد ما كان منه في تلك الدارات أحمر فهو يشبه الذهب الأحمر، وما كان منها أخضر فهو يشبه الزبرجد هذا إذا^(٥) شبه بهذه الأحجار الجوهريّة.

(فإن شبهته بما أنبتت الأرض): من أزهارها ونباتها.

(قلت: جنّ جنّي): هذا زهر جنّي، أخذ:

(من زهرة كل ربيع): في رونقه وغضارته، وحسن بهجته وطلاوته،

(١) في (أ): على.

(٢) قوله: فضة، سقط من (ب).

(٣) المسلة بالكسر: الإبرة العظيمة، وجمعها مسال.

(٤) في (أ): وشوسه، وفي (ب) والنهج: كما آتته.

(٥) ما بين العقولين، سقط من (أ).

الدياج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها عجب خلقة الطائوس

ما بين أحمر قاني وأخضر ناضر، هذا إذا شَبَّهته بهذه النباتات الأرضية، والزهور الوردية.

(وإن ضاهيته بالملابس): بما يلبس من رقيق الثياب وغاليها، والمضاهاة: المشابهة.

(فهو كموشى الحلل): المخلوط بالألوان المختلفة، و الصباغات الأنيقة، والحلل: جمع حُلّة وهو شيء من رقيق الثياب الحريرية وأغلاها.

(أو موني^(١) عصب اليمين): المونق: المعجب، والعصب: ضرب من برود اليمين بيض، ولهذا يقال في قطع السحاب البيض: عصب، هذا إذا مائلته بهذه الثياب الموشية.

(وإن شاكلته بالخلي): بما يصنع من أنواع الخلي المركبة.

(فهو كفصوص ذات ألوان^(٢)): قطع من الجواهر^(٣).

(قد نُطِقت): أدير حولها وجعلت في الوسط.

(باللجين المكلل): بالفضة، والمكلل: المحضوف، يقال: روضة مكللة أي محفوفة بالأنوار، فانظر إلى هذه التشبيهات ما أرقها، وأكثرها ملاءمة لما شَبَّهت به وأوقعها مما قرنت منه، وحقيقة التشبيه هو: إنما يقع بين مشتركين في معنى واحد أو معاني^(٤)، وليس المراد من ذلك الاجتماع

(١) في شرح النهج: أو كمونق.

(٢) ذات ألوان، زيادة في شرح النهج.

(٣) في (ب): الجواهر.

(٤) في (ب): أو معاني.

في كل المعاني إذا لكانا شيئاً واحداً، وقد أكثر الله التشبيهات في كتابه الكريم، كقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ﴾ [الصافات: ٤٩]، وأراد في الصفاء والرقّة، وقوله: ﴿كَأَنَّهُنَّ لَوُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ﴾ [الطور: ٢٤]، وقوله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ [المرور: ٣٥]، وقوله: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ [المرور: ٥٨]، وله قدم راسخة في البلاغة.

(يمشي^(١) مشي المرح المختال): يحظر إذا مشى خطور الفرح النشيط^(٢) المتبختر والمرح هو: النشاط والسرور، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْشِرْ فِي الْأَرْضِ مَرْحاً﴾ [الإسراء: ٣٧].

(ويتصفّح ذنبه وجناحه^(٣) فيقهقه): الفقهقه: الاستغراق في الضحك، قال رؤبة:

أَقْبَّ قَهْقَاهُ إِذَا مَا قَهْقَهَا^(٤)

أراد أنه إذا ما نظر في جناحه وذنبه أغرق في الضحك والقهقهه.

(ضاحكاً): حال من الضمير في قهقهه إعجاباً وسروراً.

(بجمال^(٥) سرباله): تفسير لتصفحه لذنبه.

(١) في (ب): ويمشي.

(٢) في (أ): المنشيط.

(٣) وجناحه، زيادة في (ب) وشرح النهج.

(٤) البيت في لسان العرب ١٨١/٣ وصدره:

جَدَّ وَلَا يَمْعَدْنَهُ أَنْ يُلْحَقَا

ورواية الشطر الثاني الذي أورده المؤلف هنا في اللسان:

أَقْبَّ قَهْقَاهُ إِذَا مَا قَهْقَهَا

(٥) في شرح النهج: لجمال.

(وأصابيح وشاحه): تفسير لتصفحه لجناحه، نزلهما ﴿فَلْيَنْزِلْ﴾ منزلة السربال، والوشاح: من الملابس، والوشاح: طوق ينسج من الأدم يرصّع بالجواهر واللآلئ وأنواع الياقوت، تشدُّ به المرأة ما بين العاتق والكشح^(١).

(فإذا رمى ببصره إلى قوائمه): طلع إلى رجليه ونظر إليهما وتصفحهما لما^(٢) تصفح جناحه وذنبه.

(زقا مَخُولاً): صاح، تقول: زقا الديك يزقوزقاً إذا صاح، وهو بالزاي والقاف، ومنه المثل: أثقل من الزواقي^(٣) وهي الديكة؛ لأنها تفرّق السُّمار عند صباحها؛ لأنهم كانوا يسمرون قبلاً صاحت تفرّقوا، والإعوال: رفع الصوت، وفي الحديث: «المعول عليه يعذب»^(٤).

(بصوت): يعني صوتاً حزيناً لما يلحقه من الغم برؤيتها.

(يكاد يُبين عن استغاثته): يطلب الاستغاثة عن أن تكون متصلة به، وتكون بعض أطرافه لمخالفتها لسائر جسمه.

(١) العاتق: موضع الرداء من المنكب يذكر ويؤنث، والكشح: ما بين الخاصرة إلى الضلع الخلف. (مختار الصحاح ص ٤١١، ٥٧٢).

(٢) في نسخة أخرى: كما.

(٣) النهاية لابن الأثير ٣٠٧/٢، وفي لسان العرب ٦٥/٢: ويقال: فلان أثقل من الزاوق.

(٤) نهاية ابن الأثير ٣٢١/٣، وأورده في موسوعة أطراف الحديث النبوي ٦٨٠/٨، وعزاه إلى مسلم في كتاب الجنائز ٢١، ومسنّد أحمد بن حنبل ٣٩/١، والسنن الكبرى للبيهقي ٧١/٤، وإصلاح خطأ المحدثين للخطابي ١٨، وكنز العمال رقم (٤٢٤٦٧)، وهذا الحديث فيه نظر لتعارضه مع قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾.

(ويشهد بصادق توجعه): بأسفه^(١) على ذلك.

(لأن قوائمه): رجله الذي يقوم عليهما.

(حمش): دقاق، وامرأة حمشاء إذا كانت دقيقة الساقين.

(كقوائم الديكة الخلاسية): قيل: الهندية، وقيل: الخراسانية، وهو

ضرب من الديكة على هذه الهيئة.

(وقد نجمت): أي ظهرت، يقال: نجم قرن الماعز إذا بدا وظهر.

(من ظنوب ساقه): الظنوب هو: العظم اليابس في قدم الساق.

(صيصية خفيه): الصيصية هي: شوكة الحائك، وصيصية الديك

هي: شوكة رجله.

(وله في موضع العرف): موضع العرف هو: الرقبة من الفرس، وأراد

ها هنا مؤخر الناصية، وسماه عرفاً لاتصاله بالناصية.

(فنزعة): شعر ملتف.

(خضراء): لونها أخضر كأنها زبرجدة.

(موشاة): مخلوطة بأنواع الأصابع تميل إلى الخضرة.

(ومخرج عنقه كالإبريق): لشدة مغرزه وحسن قوامه، شبهه بالإبريق

في طوله واستقامته، والإبريق هو: إناء من صُفْر^(٢) أو غيره طويل الرقبة.

(١) في (ب): تأسفه.

(٢) الصفرة: النحاس.

(ومغرزا إلى حيث بطنه): أراد أنها ظاهرة، والضمير للعنق لأنه مما

يذكر ويؤنث، وهي^(١) ملتصقة بطنه:

(كصبغ الوسمة اليمانية): الوسمة بالسين بثلاث من أسفلها وكسرهما،

هي: صبغ أسود يقال له: العظم، وأراد ها هنا أن أصل العنق أسود

يشبه هذا الصبغ.

(أو حريرة^(٢) ملبسة مرأة ذات صفال): أو قطعة من حرير قد وضعت

على مرأة^(٣) صقيلة قد أزيل طخاها فهي في غاية الصقالة.

(وكانه متقن^(٤) بمعجر اسحم): التقنع: لبس القناع، وأراد أنه لما

يلحقه من السواد في عنقه كأنه لا لبس لمعجر أسود، والسحمة هي:

السواد، قال الأعشى:

رضيحي لبان ندي أم تخالفا

باسحم داج عوض لا يتفرق^(٥)

والقناع: ما تغطي به المرأة رأسها وهو أوسع من القنعة.

(١) في (أ): وهو.

(٢) في (ب)، وشرح النهج: أو كحريرة.

(٣) في (أ): امرأة، وهو خطأ.

(٤) في شرح النهج: متقن.

(٥) البيت أورده الزعشمري في أساس البلاغة ص ١٦٥ بلفظ:

رضيحي لبان ندي أم تقاسما باسحم داج عوض لا تتفرق

وقبله:

تُشبُّ لمقرورين يصطليانها ويات على النار الندي والمخلق

(إلا أنه يَحْيِلُ لكثرة هائه): استثناء منقطع، أي لكن التخييل حاصل من أجل ما يلحقه من كثرة الماوية والرونقة، والضمير للطاووس.
(وشدة بزيقه): لمعانه.

(أن الخضرة الناضرة): الخالصة^(١).

(ممتزجة به^(٢)): بسواد، وأراد أن الخضرة لما يلحقها من المائية، وشدة الرونقة ربما يظنُّ الظانُّ والرائي لها أنها ممتزجة بسواد، ولهذا قال: (كانه متقنع بمعجر أسحم) يشير إلى ذلك.
(ومع فتق أذنه^(٣)): ويصاحب شق أذنه.

(خط كمستدق^(٤) القلم): خط دقيق يشبه جري^(٥) القلم في دقته.

(في لون الأفحوان): وهو شجر طيب الرائحة مشتمل على لونين، فالظاهر منه ورق أبيض شديد البياض، ووسطه أصفر شديد الصفرة، يغلو في التشبيه به^(٦) الشعراء في لونه، وأراد هاهنا ورقه الظاهر، ولهذا قال:
(أبيض يقق): شديد البياض.

(فهو في بياضه^(٧) في سواد ما هنالك): يعني فالخط بما يلتصق به

من البياض فيما يقتزن به من سواد الرقبة المجهول فيها، وهنالك إشارة إلى الأمكنة.

(يأتلق): أي يلمع، ومنه تألق البرق هو: لمعانه، أي يلوح سواده مع بياضه.

(وقل صيغ): من جميع ألوان الأصباغ كلها.

(إلا وقد أخذ منه بقسط): أخذ منه بعضاً، [والاستثناء^(١)] هذا مفرغ في الصفات الجمالية، كقولك: ما جاءني زيد إلا وهو ضاحك، قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا لَهَا^(٢) مُنْذِرُونَ﴾ [النمل: ٢٠٨] ويرد^(٣) في المفردات، كقولك: ما جاءني زيد إلا ضاحكاً.

(وعلاه): وزاد عليه باختصاصه.

(بكثرة صقاله وبزيقه): بما^(٤) يلاصقه من تلهبه بكثرة الصقال، وما يلوح فيه من البرق.

(وبصيص ديباجه ورونقه): نور جماله وحسنه، وما يظهر فيه من الطلاوة والتضارة المعجبة، فهو كالديباج من الحرير المخلوط في نسجه^(٥) باللجم المختلفة.

(فهو كالأزاهير المبنوثة): المتفرقة من أنواع مختلفة غضة طرية ناعمة.

(١) سقط من (أ).

(٢) ورد في النسخ هكذا: ﴿إِلَّا وَلَهَا مُنْذِرُونَ﴾ بزيادة واو بعد إلا، وفي المصحف كما أثبت.

(٣) في (أ): وفرد، وما أثبت من (ب) لوضوحه.

(٤) في (ب): لا.

(٥) في (ب): شجج.

(١) في (أ): الحاصلة.

(٢) به، زيادة في النهج.

(٣) في نسخة أخرى وشرح النهج: سمه.

(٤) في (أ): كمشدق، والصواب ما أثبت من (ب) والنهج.

(٥) في نسخة أخرى: حرف.

(٦) سقط من (أ).

(٧) في (ب) وشرح النهج: فهو بياضه.

(لم تزنّها أمطار ربيع): الرب: ما رابك من كل أمر، وأراد أنها لم تغيّرهما عمّا لحقها من النعومة والطلاوة أمطار الربيع فتغيرها عن حالتها؛ لما يلحقها من برد وعصف ريحه.

(ولا شموس قيظ): ولا لحقها^(١) ذبول بسبب حرشمس القيظ، وهو أشد ما يكون من حرارة الشمس في القيظ، وأراد أنها لصفائها وعظم رونقها تشبه الأزهار عند خروجها من أكمامها، لم يلحقها تغير في حال.

(وقد ينحسر من ريشه): يزول، من قولهم: حسر عن وجهه اللثام إذا أزاله.

(ويغزى من لباسه): ويسقط عن أن يكون لباساً له أو يكون متصلة به. (فيسقط تنزى): إما فعلى من التواتر، وتأوها بدل من واو، وانتصابها على الحال، وإما تفعل وتكون التاء زائدة، وأراد أنها تسقط واحدة بعد واحدة.

(وتنبت^(٢) تباعاً): تنشر^(٣) متتابعة.

(فينحت من قصبه): أراد أنها ملصقة بقصب الريش، وهو العمود الذي يكون في وسطها، فيزول منها بالسقوط.

(انحلت أوراق الأغصان): يعني كما تسقط الورقة من غصن الشجرة إذا عرض لها عارض يوجب انحلتها.

(١) في (ب): ولا يلحقها.

(٢) في (ب) وشرح النهج: وينبت.

(٣) في (ب): تنشر.

(ثم يتلاحق نامياً): ثم يتدارك ما سقط بأن ينمو عوضه، ويخلفه غيره. (حتى يعود كهيئته قبل سقوطه): في التمام والكثافة والإعجاب. (لا يخالف سائر^(١) ألوانه): عند بدوه واستكمالها في^(٢) النبات. (ولا يقع لون في غير مكانه): فيؤدي ذلك إلى الاختلاف والتباين. (وإذا تصفحت شعرة من شعرات قصبه): بالنظر الصحيح والفكر الصافي.

(أرتك): إسناد الرؤية إليها مجاز، والغرض رأيت عند إبطارك لها. (حمرة وردية): تشبه لون الورد في اختلاط حمرتها ببياض مثل لون الورد، أو حمرة قانية^(٣) لا لبس فيها بغيرها مثل لون الورد الأحمر. (وتارة خضرة زبرجدية): مثل لون الزبرجد وهو: نوع من أنواع الجواهر^(٤) شديد الخضرة.

(وأحياناً صفرة عسجدية): العسجد هو: الذهب، وأراد أنها تشبه لون الذهب في اصفرارها، فهذه الألوان كلها حاصلة في ريشة واحدة من ريشه، فإذا صوبت النظر وقررت البصر إلى واحد من هذه الشعرات، أرتك هذه الألوان لإقبالك عليها، ووجودها كلها في الشعرة الواحدة.

(١) في شرح النهج: سالف.

(٢) في (أ): سقط من (أ).

(٣) أي شديدة الحمرة.

(٤) في (أ): الجواهر.

(وكيف^(١) تصل إلى صفة هذا): الطير من الحيوانات.

(عمائق القطن): عميق الشيء: قعره وأقصاه، والفطنة: الفهم.

(أو تبلغه قرائح العقول): والقريحة: جودة الطبع، وصفاء الذهن، وصحة الغريزة.

(أو تستنظم وصفه): تطلب نظمه وتأليفه.

(أقوال الواصفين): على ما اشتمل عليه من هذه البدائع، واستولى عليه من هذه الحكم.

(وأقل أجزائه): شعرة من شعرات ريشه.

(قد أعجز الأوهام): العقول التي هي طريق للوهم.

(أن تدركه): تقع على^(٢) كنه حقيقته.

(والألجنة أن تصفه): بالأقوال وتحرز كنه أوصافه، وإذا كان بعض أجزائه غير مدركة حقيقة، فمجموعها^(٣) أبعد عن ذلك.

(فسبحان الذي بهر العقول): تنزه عن الإحاطة بجلاله، وبهر العقول أي غلبها بتعاليه عن إحاطتها وقهرها.

(عن وصف خلق): من مخلوقاته وهو الطائوس.

(جلأه للعيون فأدركته): أظهره للأبصار فهي تراه كما ترى سائر المدركات.

(١) في شرح النهج: فكيف.

(٢) في (أ): عليه.

(٣) في (أ): مجموعها.

(محدوداً): محدود.

(مكثوناً): مخلوقاً بعد أن لم يكن.

(ومؤلفاً): من أجزاء وأبعاد وأوصال.

(ملوناً): بهذه الأصابع العجبية.

(وأعجز الألسن): أخرسها عن الإحاطة به وأفحمها.

(عن تلخيص صفته): بيانها وتحصيلها.

(وقعد^(١) بها): العجز.

(عن تأدية نعمته!): إيجاده وإيقاعه في الوجود.

(سبحان^(٢) من أدمج قوائم الذرة): ألّفها تأليفاً منتظماً مدججاً بعضه إلى بعض مدوراً ملساً ليس مضرساً.

(والهَمْجَةُ): وهي: ذباب صغير دون البعوضة.

(إلى ما فوقها^(٣) من خلق الحيتان والفيلة!): وإنما ذكرها وخصّها لاختصاصها بالكبر من بين سائر الحيوانات، هذا من حيوان البر، وهو أكبرها أعني القيل، وهذا من حيوان البحر فإن بعض الحوت يختص بخلق عظيم.

(١) في (ب): وبعد بها.

(٢) في (ب) والنهج: وسبحان.

(٣) في شرح النهج: فوقها.

وحكى ابن هشام^(١) في سيرته: أن الرسول (ﷺ) بعث أبا عبيدة بن الجراح في سرية، وزودهم جراباً من تمر فأكلوه حتى نفذ، حتى لقد كان قدر قوت واحد منهم ثمرة واحدة كل^(٢) يوم، فلما فرغ ذلك أجهدنا الجوع، فأخرج الله لنا دابة من البحر فأكلناها وسمننا عليها، فأخذ أميرنا ضلعاً من أضلاعها، فوضعها^(٣) في طريقه ثم أمر بأجسم بعير معنا فحمل عليه أجسم رجل منا فجلس عليه ثم خرج من تحتها، وما مست رأسه^(٤)، وغير ذلك من المخلوقات العظيمة.

(وَوَإِى عَلَى نَفْسِهِ): السواي: الوعد، وتعديته بعلی^(٥) حملاً على المعنى، كأنه قال: كتب على نفسه، وأقسم عليها، كما قال تعالى ﴿كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرُّحْمَةَ﴾ [الأنعام: ١١٦].

وفي بعض النسخ: (وَرَأَى عَلَى نَفْسِهِ): أي علم من حالها، وسبق ذلك في اللوح المحفوظ.

(أَلَا يَضْطَرُّ): يتحرك وينصرف^(٦)، يميناً وشمالاً.

(١) هو عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري الماعري، أبو محمد، المتوفى سنة ٢١٣ هـ، مؤرخ، كان عالماً بالأنساب واللغة وأخبار العرب، ولد ونشأ في البصرة، وتوفي بمصر، أشهر كتبه السيرة النبوية المعروف بسيرة ابن هشام، رواه عن ابن إسحاق (الأعلام ١٦٦/٤).

(٢) قوله: كل يوم، سقط من (ب).

(٣) في (ب): فوضعه.

(٤) انظر الرواية في سيرة ابن هشام ٣٠٩/٤-٣١٠، وهي هنا باختلاف يسير.

(٥) بعلی، سقط من (أ).

(٦) في (ب): وينصرف.

(شبح): من هذه الأشباح كلها.

(مخا^(١) أوج فيه الروح): الذي يكون قوياً لجسمه، وسيياً لتصرفه.

(إلا وجعل الحيمام موعده!): الحمام بالكسر هو: قدر الموت، والموعد زمان الوعد، أي هو الوقت الذي لا يتجاوزه.

(والفناء غايته): التي يصل إليها.

وأقول ها هنا: إذا كان كلام أمير المؤمنين مؤذن بأن خلقه الطائوس على حقارتها وضعفها بالإضافة إلى المخلوقات الباهرة لاتنال، فكيف حال خالقها، إذا نكون على الوقوف على حقيقته أبعد، وضَعُف بما ذكرناه كلام من زعم أن حقيقة ذات الله معلومة للبشر، كما حكينا عن المعتزلة وغيرهم.

ثم عَقِبَ ذلك بذكر حال الجنة وصفاتها بقوله:

(فلو رميت ببصر قلبك): أراد نظرت وتفكرت بقلبك.

(نحوها وصف^(٢) لك): إلى ما وصف الله في كتابه الكريم، وورد على لسان نبيه الرحيم.

(لِعَزَفَتْ نَفْسُكَ): أي زهدت، يقال: عزف نفسه عزوفاً في كذا إذا زهد عنه.

(١) في (أ): ما.

(٢) في شرح النهج: ما بوصف لك منها، وكذا في نسخة ذكره في هامش (ب).

(عن بدائع ما أخرج إلى الدنيا من شهواتها): إعراضاً عنها، وشوقاً إلى لقاء^(١) ما هو أغلى منها وأنفس.

(ولذاتها): جمع لذة وهو: ما يلدُّ الإنسان ويعجبه.

(وزخارف مناظرها): جمع منظر وهو: ما تروق النفس إليه وتشتهيه.

(ولذملت بالفكر): تحيرت متفكراً.

(في اصطفاق^(٢) أشجار): في الأشجار التي تصفّقها الريح أي تحركها.

(غُيبت عروقها في كُثبان المسك): أدخلت عروقها فغابت عن الرؤية، الكُثيب هو: العمود من الرمل.

(على سواحل أنهارها): شواطئها وجوانبها.

(وفي تعليق كبانس اللؤلؤ الرطب): كبانس: جمع كباسة، وهو العذق^(٣) من التمر بمنزلة العنقود من العنب.

(في عساليجها): واحدها عسلوج وهو: الغصن الواحد من الشجر.

(وأفنانها): واحدها فنّ وهو: الشمراخ الواحد، قال الله تعالى: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ [الرحمن: ١٨].

(وظلوع تلك الثمار مختلفة): في هيئاتها، وطعومها، وأجناسها.

(في غلف أكمامها): الغلف جمع غلاف، وهو: غطاء القارورة،

(١) في (أ) وفي نسخة أخرى: بقاء.

(٢) في شرح النهج: اصطفاق.

(٣) في (أ): العرق، وهو مخريف.

والكمامة، والكمُّ بكسر الكاف وهو: وعاء الطلع وغطاء النور الذي يكون فيه.

(تُجنى من غير تكلف): صعوبة ولا^(١) عسرة على جانبها.

(فتأتي على منية بختنيها): على وفق إرادته وشهوته.

(ويطاف على نزلها): الضمير للمناظر، وهي: المساكن المتقدم ذكرها.

(في أفنية قصورها): ساحاتها وجوانبها.

(بالاعسال المصفقة): تصفيق الشراب: تحويله من إناء إلى إناء ليقى الصافي منه.

(والخمور المروّقة): راق الشراب يروقه روقاً أي صفاء، والمروّقة: المصفّاة.

(قوم): أي هم قوم.

(لم تزل الكرامة تتماذى بهم حتى حلوا دار القرار): تماذى في فعله إذا فعله مرة بعد مرة، وأراد أنهم ما زالوا يكرمون بأنواع الكرامات، وتُحَفِّها وطُرْفها إلى أن كان منتهاها وغايتها استقرارهم في الجنة وتوطّنهم لها.

(وامنوا ثقلّة الأسفار): عن أن يكونوا متقلّين عنها، كما ينتقلون في أماكن الأسفار.

(قلو شغلت قلبك^(٢) أيها المستمع): لما تحكيه من هذه الأوصاف، ونذكره من هذه العجائب.

(١) في (أ): وعلى عسره.

(٢) في (أ): نفسك.

(بالوصول إلى ما يهجم عليك) : يرد عليك نعتة وصفته.

(من تلك المناظر الموقنة) : المعجبة بنضارتها.

(لزهقت نفسك شوقاً) : تعجلت نفسك شوقاً.

(إليها) : إلى لذاتها وعجائبها وطرفها.

(ولتحملت من مجلسي هذا) : نهضت منه.

(إلى مجاورة أهل القبور) : أراد إلى الموت ؛ لأنه لا يمكن الوصول إليها

إلا بانقطاع التكليف ، وذلك لا يحصل إلا بالموت.

(استعجالاً بها^(١)) : طلباً للعجلة إليها.

(جعلنا الله وإياكم ممن يسعى بقلبه) : بالاجتهاد في الأعمال الصالحة

ليُعبر بها :

(إلى منازل الأبرار برحمته) : في^(٢) الجنة بلطفه الموصل إلى رحمته ،

وكرم مغفرته.

(١) في (أ) و(ب) : لها ، وكتب الناسخ في (ب) فوقها : بها ، وما أثبتته منها ومن نسخة أخرى

ومن شرح النهج.

(٢) في (ب) : إلى.

(١٥٦) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها بني أمية

(ليتأس صغيركم بكبيركم) : الأسوة هي : القدوة ، وأردا أن الصغير منكم عليه الاقتداء بالكبير في أفعاله وأعماله من الخير ، واصطناع المعروف.

(وليراف كبيركم بصغيركم) : أراد أن الكبير عليه الرأفة بالصغير ، وإنما خصّ التأسى بالصغير لأن الكبير هو أحقّ بالافتداء ، لما تقدم له من الخبرة والسير للأحوال كلها ، وظهور الحنكة في حاله ، وإنما خصّ الرأفة بالكبير لأنه أحقّ بها لضعف حالة الصغير فهو أولى لا بحالة بها ، وهذا هو الذي ورد به الشرع وامتناز به المسلمون عن غيرهم ، كما قال تعالى : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [المحمرات: ١٠٠] ، وفي الحديث : «المسلمون كالبنين يشد بعضه بعضاً»^(١).

(١) رواه الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى (رحمته) في تكملة الأحكام ص ٨٦ وقوله : «المسلمون» ، في تكملة الأحكام : «المؤمنون» ، وأخرج نحوه الإمام المرشد بالله في الأمالي الخميسية ١٧٨/٢ بلفظ : «المسلم للمسلم كالبنين يشد بعضه بعضاً» وفي موسوعة أطراف الحديث النبوي ٦٧٥/٨ وعزاه إلى أمالي الشجري ١٧٨/٢ قلت : والشجري هو الإمام المرشد بالله يحيى بن الحسين الشجري (ع).

والحديث بلفظ «المؤمن للمؤمن كالبنين يشد بعضه بعضاً» أخرجه مسلم في صحيحه والبخاري في صحيحه ١٨٢/١ ، والترمذي في سننه ٣٢٥/٤.

(ولا^(١) تكونوا كجفأة الجاهلية): كأهل الجفأة المختصون به من بين سائر الخلائق، وهم عبدة الأوثان والأصنام من العرب، وبيان جفائهم هو أنهم:

(لا في الدين يتفقهون): فقه الشيء إذا فهمه، أي أنهم لا يفهمون شيئاً من أمور الدين، ولا يعرفون طرفاً من أحواله.

(ولا عن الله يعقلون): ما يصلحهم مما أبلغهم إياه من أحوال الشرائع وتعريف الألفاظ [الخفية]^(٢)، ومثلهم فيما هم عليه من الغفلة عن الله، وعدم التفقه والتعقل عن الله:

(كقيض بيض في أداخ^(٣)): القيض هو: القشر الأعلى من البيضة، والأداخ: جمع أدحى وهو: موضع تفريخ النعامة، ومدحاهما: موضع بيضها، ويقال: أدحى^(٤) أيضاً على وزن أفعول لموضع مراحتها أيضاً، لأنها تدحوه برجلها تبسطه وتفرخ فيه وليس لها عش كالطائر.

(يكون كسرهما وزراً، ويخرج حضانها شراً): أراد أن البيض التي تكون في الأداخ ليس يخلو حالها، إما أن يكون للنعامة فإن كسرتة كان عليك وزراً، إذ لاوجه يتيح كسره بغير غرض^(٥) فيه، وإن كان ذلك البيض للحية وترك عن الكسر خرج حضانها شراً؛ لأنه يكون حيات، فهو لا يخلو عن هاتين الحالتين، فهكذا يكون حال جهال الجاهلية الذين

(١) في (ب): فلا تكونوا.

(٢) زيادة في نسخة أخرى.

(٣) في (ب): أداخي.

(٤) ظن في هامش في (ب) بقوله: ظ: أدحى على وزن أفعول. تمت.

(٥) في (أ): بغير عوض، وفي نسخة أخرى: لغير غرض.

يتعلمون أحكام الدين ممن يعلمهم، ولا يريد الله تعالى تعلمهم^(١) ويخذلهم^(٢) عن إدراكه؛ لإعراضهم عنه، إن قتلهم^(٣) فلا يعرى قتلهم عن إثم لتلبسهم بالإسلام، وإن تركتهم فلا ينشأ منهم إلا الشر والفتنة، كالبيض في الأداخي، ثم ذكر الأمر الذي جرى على بني أمة:

(افترقوا بعد الفتنهم): في أيام خلافتهم، يقال: ألفت هذا الشيء إلفاً وإلفاً إذا غري به وعشقه، والاسم فيه^(٤) الألفة.

(وتشتتوا عن أصلهم): الذي كان يجمعهم، وهو أمرهم واستحكام الدولة لهم.

(فمنهم أخذ بفصن): يعني أن بعضهم يعتمد على غيره، ويشكل عليه، لما تفرقوا في البلاد ومزقوا كل ممزق التجأوا إلى غيرهم، واستندوا إليه وتمسك كل واحد منهم بغيره^(٥).

(أينما مال مال معه): حيث كان لا يستقل بنفسه، ولا يجد له ملجأ سوى تمسكه به، فلهذا كان واقفاً على حسب إرادته يكون حيث كان ويقع حيث وقع.

(١) في نسخة أخرى: نفهمهم.

(٢) في (ب): فيخذلهم.

(٣) في (أ): فنلهم.

(٤) في نسخة أخرى: منه.

(٥) وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٨٤/٩ في شرح قوله: (فمنهم أخذ بفصن) ما لفظه:

أي يكون منهم من يتسك بمن أخلفه بعددي من ذرية الرسول، أينما سلكوا سلكوا معهم، وتقدير الكلام: ومنهم من لا يكون هذه حاله، لكنه لم يذكره (ظ) اكتفاء بذكر القسم الأول؛ لأنه دال على القسم الثاني. انتهى.

(على أن الله تعالى سيجمعهم لشر يوم لبني أمية): على هذه متعلقة بأمر محذوف تقديره أمرهم هذا زائد على جمع الله لهم لشر يوم، يريد أنهم وإن تفرقوا في البلاد وتبددوا [فيها]^(١) فإن الله تعالى يجمعهم ليوم عظيم، وهو يوم كان هرب مروان الحمار، وهزم^(٢) عسكره وفرق جيشه^(٣).

(كما تجتمع قزع الخريف): القزع: قطع من السحاب رقيقة؛ لأنها في أيام الخريف تجتمع من كل ناحية.

(يؤلف الله بينهم): لما يريد بذلك من عذابهم، والتكال بهم.

(ثم^(٤) يجعلهم ركاماً): الركام هو: السحاب المتراكم الذي يكون بعضه على بعض.

(كركام السحاب): المترادف يركب بعضه بعضاً؛ لكثرتهم وعظمه، وأراد أنه يجمعهم حتى يكونوا خلقاً عظيماً متكاثراً.

(ثم يفتح الله عليهم^(٥) أبواباً): من أنواع بلائه، وعظائم نقماته لا تسد عنهم ولا تغلق حتى يقضي الله فيهم أمره بالانتقام وقطع الدابر.

(يسيلون): یرتحلون^(٦).

(١) زيادة في (ب).

(٢) في (أ): وهرب.

(٣) انظر تفاصيل ذلك في شرح النهج لابن أبي الحديد ١٢١/٧-١٢٣.

(٤) زيادة في (ب) والنهج.

(٥) في نسخة وشرح النهج: لهم.

(٦) في (أ): یرحلون.

(من مستشارهم): فيه روايتان:

أحدهما: بالشاء بثلاث من أعلاها، وأراد من حيث أزعجوا عن أماكنهم التي كانت لهم مستقراً^(١) ومستوطنات، أخذاً من قولهم: استشار الناقة أي أزعجها للنهوض.

وثانيهما: بالشين من أعلاها وأراد من المواطن التي نعموا فيها وسمنوا، أخذاً من قولهم: استشار البعير إذا سمن.

(كسبل الجنتين): في الإسراع، يشير بها إلى ما كان من تغيير أحوالهم، وهربهم إلى بلاد الأندلس.

وحكي أن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك هرب إليها، وأقام هو وعقبه فيها مدة طويلة، وتابعه أهلها، ثم هلكوا هنالك شاربين عمّاً كانوا فيه من الخلافة والملك، فمثلهم فيما أصابهم بما فعل الله بسبأ لما طغوا وبغوا وأرسل عليهم سيل العرم فتفرقوا في البلاد، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَرَقَاهُمْ كُلُّ مُمْرِقٍ﴾ [س: ١٩] وضرب بهم المثل في التفرق، فقيل: تفرقوا أيدي سبأ، وسبب ذلك أن بلقيس جعلت عليهم سداً ما بين الجبلين، وسدته بالبناء الأكيد، وكان يجمع الأمواء^(٢) من العيون والأمطار، وتركته فيه خروفاً^(٣) يأخذون الماء منها على قدر حاجتهم في السقي فلما كفروا وطفوا وبغوا، أرسل عليهم الجرذ^(٤) فنقبه،

(١) في (ب): مستقرات.

(٢) في (ب): الماء.

(٣) في (أ): ويركب فيه خروفاً.

(٤) الجرذ: نوع من الفيران، والعبارة في (ب): أرسل الله عليهم الجرذ.

فأغرقهم به^(١)، والجنتان هما ما حكاه الله تعالى في قوله: «لَقَدْ كَانَ لِسِ بٍ فِي مَسْكِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ» [إ: ١٥]، وكل واحدة منهما مشتمل على عدة كثيرة من البساتين، ولم يرد بساتين؛ وإنما أراد الشطين العظمين عن يمين وشمال، فأرسل الله عليهم من^(٢) السيل ما غيّر ذلك كله وهدمه.

(حيث لم تسلم عليه قارة^(٣)): القارة بتشديد الراء هي: الحفير الذي يستقر فيه الماء، أي لم تسلم عن الخراب والهدم.

(ولم تثبت له^(٤) أكمة): تردّه عن النفوذ لقوته، وشدة أمره.

(ولم يزد ستنة): السنن: وجه الشيء الذي فيه يتوجه، يقال: جاء من الجبل ما لا يرد سنته أي وجهه.

(رصن طود): الرصن: إلصاق البنيان ببعضه ببعض، والطود هو: الجبل العظيم.

(ولا حذاب أرض): الحذاب جمع حذب، وهو: ما ارتفع من الأرض، والمعنى في هذا أن السيل لقوته، وفخامة حاله، لم ترده عما هو فيه الأطواد العظيمة من الجبال ولا الأكام الواسعة الطويلة، كما في سائر السيول التي أريد بها الرحمة، فأما ما أريد به النعمة والعذاب، فلا يد^(٥) لأحد تدفعه، فتعوذ بالله من قضائه^(٦) النافذ، وقدره السابق.

(١) انظر الكشاف ٥٨٥/٣.

(٢) قوله: من، سقط من (أ).

(٣) في (أ): قارة.

(٤) في النهج: عليه.

(٥) في (أ): فلا شيء لأحد يدفعه.

(٦) في (ب): من شر فضائه.

(يدعدهم الله): أي يفرّقهم، والدعذعة: التفريق، بذال منقوطة من أعلاها، والضمير لبني أمية:

(في بطون أوديته): الضمير لله أول السيل.

(ثم يسلكهم ينابيع في الأرض): إما جعلناهم^(١) متفرقين في الأودية التي ينبع منها الماء هرباً وتشريداً، وإما أدخلناهم في بطون الأودية قتلاً وموتاً، من قولهم: سلكته في الأرض فانسلت أي أدخلته فدخل، وكل ذلك قد فعله الله بهم، ويحتمل أن تكون هذه الضمائر لسبباً، وحكاية ما فعل الله بهم لما أهلّكهم بالسيل، وتغيب حال بني أمية بحالهم في ذلك، إياك أعني فاسمعي يا جارة.

(ياخذ بهم من قوم حقوق قوم): أي من كان عندهم^(٢) له حق أخذ منهم.

(ويمكن لقوم في ديار قوم): ومن كان له^(٣) قبلهم ثأراً أدركه في حقهم لما صاروا إليه من الذل والهوان، فكل واحد ممن قهره يتذكر ما كان عليهم له فيأخذه منهم، إذ لا يخاف فيهم^(٤) مكر ولا يخشى من جتهم سطوة، ويحتمل أن يكون هذا على جهة العموم، والمعنى أن الله تعالى جعل الأيام مداولة بين الخلق فيعزّ هذا ويذلّ هذا، ويمكن هذا^(٥) من هذا،

(١) في (ب): جعلهم.

(٢) في (أ): عند.

(٣) في (أ) و(ب): به، وما أثبت من نسخة أخرى.

(٤) في نسخة أخرى: منهم.

(٥) في (ب): لهذا.

ويرفع هذا ويضع هذا، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَكْبَمْنَا نَدَائِلَهَا يُبَيِّنُ النَّاسُ﴾ [آل عمران: ١٤٠].

(وايم الله ليدوبن ما في أيديهم): يزول ويتفرق، يعني بني أمية.

(بعد العلو والتمكين): بعد الرفعة بالخلافة والملك، والاستيلاء على الخلق بالقهر والظلم.

(كما تذوب الآثية على النار): فيصير ماء متلاشياً بعد أن كان شحماً، وهذه^(١) من العلوم التي أعلمها إياه رسول الله وأقرها في نفسه؛ لأن مثل هذا يكون أمراً غيبياً لا يكون إلا بإعلام الله تعالى.

(أيها الناس، لولم تتخاذلوا عن نصر الحق): يخذل بعضهم بعضاً عن القيام بالحق، والانتصار بجانبه.

(ولم تهتئوا عن توهين الباطل): ولم تضعفوا عن خذلان الباطل وإهماله.

(لم يطمع فيكم من ليس مثلكم): من ليس حاله كحالكم في الشدة والقوة والبطش.

(ولم يفو من قوي عليكم): ولم ينصر عليكم من نصر [من]^(٢) غيركم.

(لكنكم تهتم مهاته بني إسرائيل): فنصر عليكم عدوكم وخذلتكم.

(١) في (ب): وهذا.

(٢) سقط من (أ).

حكى أن التيه لبثوا فيه أربعين سنة، كما حكى الله^(١) ذلك في ستة فراسخ، يسيرون كل يوم مجدين في السير، حتى إذا كلوا وملوا وأمسوا إذا هم بحيث ارتحلوا، وكان الغمام يظلمهم من حر الشمس، ويطلع عليهم عمود من نور الليل يضيء لهم، وينزل عليهم المن والسلوى^(٢)، فالمن: هو الترنجيب مثل الثلج ينزل عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، والسلوى: طائر يسمى السمانى^(٣).

(ولعمري ليضعفن لكم التيه من بعدي أضعافاً): أراد الحيرة، والذهاب عن الحق.

سؤال: ما وجه تشبيههم بحال بني إسرائيل^(٤) في التيه، وليس حالهم كحالهم في ذلك؟

وجوابه: هو أنه **(عليه السلام)** شبه حاله فيما أمر به أصحابه من الجهاد للبقاء بحال موسى وهارون في أمرهما لقومهما بدخول الأرض المقدسة، فخالفتهم^(٥) كما خالف بنو إسرائيل، ففعل الله بكم مثلما فعل بهم،

(١) في (ب): في ذلك.

(٢) انظر الكشف ٦٥٦/١.

(٣) وقال الإمام المرنضى محمد بن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليهما السلام في مجموع كتبه ورسائله ١٣١/٢ في كتاب الإيضاح في تفسير المن والسلوى قال ما لفظه: المن فهو شيء كان يقع على الشجر، طعمه كطعم السكر، يضرب إلى لون الخضرة، وقد ربما وجد الآن منه الشيء اليسير، فكان بنو إسرائيل يأكلونه، والسلوى فهو طائر دون الحمام، وقد يكون بالحجاز كثيراً، فكانوا يأكلونه مع المن. انتهى.

(٤) في (ب): ما وجه تشبيههم ببني إسرائيل.

(٥) في (ب): فخالفتهم.

فتهتم عن الحق وصللتم عنه خذلاناً من الله تعالى لكم، كما تاه بنو إسرائيل، وكان التيه عقوبة لهم على التأخر عن الدخول بيت المقدس، وأراد أن زينكم بعدي عن الحق، وبُعْذُكُمْ عنه أكثر من أيامي.

(ب) ^(١) خلفتم الحق وراء ظهوركم: تركتموه بمنزلة الشيء الذي يكون وراء الظهر فلا يلتفت إليه، ولا يعول عليه.

(وقطعتم الأدنى، ووصلتم الأبعد): فيه وجهان:

أحدهما: أن يريد نفسه بذلك لقربه منهم فقطعوه مع قربه منهم بمخالفته فيما يأمرهم به، ووصلتم الأبعد عنكم لموافقتكم ^(٢) له فيما يريد وإن كان بعيداً عنكم.

وثانيهما: أن يريد قطعتم الحق مع قربه إليكم، ووضوحه ^(٣) في أعينكم بالمخالفة له، ووصلتم الباطل مع بُعْذِهِ، وبطلان أمره لموافقتكم له واعتمادكم عليه.

(واعلموا أنكم إن اتبعتم الداعي لكم): يشير إلى نفسه.

(سلك بكم منهاج الرسول): طريقه فيما أمر به ونهى عنه.

(وكفيتهم مؤونة الاعتساف): وهو الأخذ على غير طريق.

(ونبذتم الثقل الفادح عن الأعناق ^(٤)): طرحتم الأمر المثقل الغالب لكم

(١) قوله: بما، زيادة في النهج.

(٢) في (أ): لموافقتهم.

(٣) في (ب): ورسوخه في أنفسكم.

(٤) قوله: عن الأعناق، زيادة في النهج.

من فوق أعناقكم، وعنى بذلك أن أتباعهم له يزيل ما قد حملوه ^(١) على ظهورهم من أوزار المخالفة، فلهذا قال: (ونبذتم الثقل الفادح) يشير إلى ذلك.

(١) في (ب): حملوه.

(١٥٧) ومن خطبة له عليه السلام في أول خلافته

(إن الله سبحانه أنزل كتاباً: وهو القرآن.

(هادياً): إلى كل خير.

(يبين فيه الخير والشر): الأعمال الصالحة والأعمال السيئة، أو الهدى والضلال، أو غير ذلك مما يكون خيراً وشرّاً، فإن القرآن مشتمل عليه.

(فخذوا نهج الخير): طريق الجنة.

(تهتدوا): إليها.

(واصدفوا): ميلوا.

(عن سمت الشر): طريقه.

(تقصدوا): تصيبوا القصد من ذلك، أو تعدلوا أي تستقيموا، من قولهم: قصد إذا عدل.

(الفرائض الفرائض!): تحذير عن تركها، وأراد الزموا الفرائض، وفي الحديث: «ما تقرب إليّ المتقربون بمثل أداء^(١) ما افترضت عليهم».

(١) قوله: أداء، سقط من (ب)، والحديث أورد في موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف ١٠٥/٩ وعزاء إلى إتحاف السادة المتقين ٤٧٧/٨. وله شاهد بلفظ: «ما تقرب إليّ عبدي بمثل أداء فريضتي» أخرجه من حديث البهسي في مجمع الزوائد ٢٦٩/١٠، وأبو يعلى في مسنده ٥٢٠/١٢.

(أدوها إلى الله): أحسنوا تأديتها على الوجه الذي أراد منكم.

(تؤدّكم إلى الجنة): توصلكم إلى ثواب الله بدخول الجنة إذ هي جزاء عليها.

(إن الله حرم حراماً غير مجهول^(١)): أراد أن جميع ما حرم الله تعالى على عباده قد أوضحه ويّنه على لسان نبيه، وبما قرره في العقول من المنع منه فليس مجهولاً، وإنما فعل ذلك لئلا يكون للعباد حجة بعد ذلك، ولئلا يقولوا حرم علينا ما لا نعلمه من ذلك.(وفضل حرمة المسلم على الحزم كلها): أراد أن المساجد لها حرمة، والكعبة لها حرمة، وغير ذلك مما وضع الله له حرمة، ولكن المؤمن حرمة فوق هذه الحرم عند الله تعالى؛ لما يريد من كرامته بالإيمان به، والإقرار بتوحيده، وفي الحديث: «إن الرسول ﷺ ضرب بيده يوماً على جدار الكعبة، وقال: إن الله شرفك وعظّمك، ولكن حرمة المؤمن أعظم عند الله منك»، ومن هذه حاله فالواجب الانكشاف عن أذيته^(٢) في كل ما يؤذيه، وفي الحديث: «من أذى مؤمناً فقد أذاني، ومن أذاني فقد أذى الله، ومن أذى الله لعنه الله»^(٣) ثم تلا قوله تعالى: «الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الْكَتَابِ وَالْآخِرَةِ» [الأحزاب: ٥٧] أو^(٤) أن يقال فيه ما ليس فيه،

(١) بعده في النهج: وأحل حلالاً غير مدخول.

(٢) في (ب): ذاته.

(٣) ورد بلفظ: «من أذى مسلماً فقد أذاني...» الحديث، أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط ٦١/٤، والمعجم الصغير ٢٨٤/١، والمنذري في الترغيب والترهيب ٢٩١/١.

(٤) في (ب): وأن.

وفي الحديث: «من قال في مؤمن ما لا يعلمه أقامه الله على تل من تلال جهنم، حتى يخرج عما يقول وما هو بخارج»^(١) وخلق بمن قرع سمعه هذه الوعيدات الشديدة ألا يقرب شيئاً من ذلك، وأن يكون على حذرته.

اللَّهُمَّ، اجعل حظنا من ذلك السلامة.

(وشد بالإخلاص والتوحيد حقوق المسلمين في معاقدها): أراد أن كل من كان موحداً لله تعالى مخلصاً لدينه عن الشرك، فإن الإخلاص والتوحيد يؤكدان حقه، ويكرمانه^(٢) ويعظمانه عما يعتره^(٣) ويشدان عن السقوط، ويوجبان وضع الحقوق على ما عقدت عليه، والوفاء بها من الذمم والعهود والمواثيق.

(فالمسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه^(٤)): أراد أن المسلم حقيقة من كف يده عن أموال الناس بالظلم والتعدي، وكف لسانه عن أعراضهم بالنقص^(٥) والغيبة والنميمة.

(إلا بالحق): من ذلك فيؤخذ دمه قصاصاً، ويؤخذ ماله ديناً وعلى جهة الاستقراض بطيبة من نفسه.

(١) له شاهد أخرجه الإمام أبو طالب في الأمالي ص ٥٥١ بسنده عن علي (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: «من بهت مؤمناً أو مؤمنة أو قال فيه ما ليس فيه، أقامه الله يوم القيامة على تل من نار حتى يخرج مما قال فيه».

وله شاهد آخر أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء ١٨٩/٨، بلفظ: «(من قال في مؤمن ما لا يعلم حسبه الله على جسر جهنم حتى يخرج مما قال)».

(٢) في (ب): ويلزمانه.

(٣) في (أ): يعيره، وفي نسخة أخرى: عما بعده، وما أثبت من (ب).

(٤) في (ب) و في شرح النهج: من لسانه ويده.

(٥) في (أ): بالبغيض.

(ولا يحل أذى المسلم إلا بما يجب): أي لا يباح ذلك لأحد، وقوله: (إلا بما يجب) فيه روايتان:

أحدهما: أن يكون بالجميع، وعلى هذا يكون^(١) الاستثناء فيه متصلاً، ويكون المعنى لا يباح أذى المسلم بشيء من الأشياء إلا بما يجب، وذلك نحو الجرح عند الحاكم فإن مثل هذا يكون واجباً لأجل الاحتياط في الشهادة.

وثانيهما: أن يكون بالحاء وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً، ويكون المعنى فيه لا يحل أذى المسلم لكن يذكر بما يجب من الذكر.

(بادروا أمر العاصية): أي أحرزوا ما يعم نفعه لكافة المسلمين، واتركوا ما يعم ضرره على الكافة، وهذا نحو الجهاد وإصلاح الطرقات والمناهل والمساجد، فإن هذه الأمور إصلاحها مما يتعلق بالكافة، ولا يختص أحد بحق^(٢) أحد، وما لحقها من الضرر فإنه يعم الكافة أيضاً، ولهذا كان نفعها عند الله عظيماً لما يلحق فيها من الإصلاح.

(وخاصة أحدكم وهو الموت): أراد وأصلحوا أمر الخاصة، وهو ما يختص الآحاد والأفراد، وهو إصلاح حال الآخرة قبل وقوع الموت فيقطع ذلك كله.

(فإن اليأس أمامكم): يريد أن الآجال منقطعة في الأزمنة المستقبلية، وفيها انقطاع كل أمر واليأس من كل شيء.

(١) قوله: يكون، سقط من (أ).

(٢) في (ب): دون.

(وان الساعة تحذو بكم^(١) من خلفكم): تسوقكم من ورائكم، وتحثكم على السير إلى القيامة.

(تحفظوا تلحقوا): أراد تحفظوا من أشغال الدنيا وأعمالها وتبعاتها، تلحقوا بأهل الصلاح التاركين للدنيا، والعاملين للآخرة.

(فإنما ينتظر بأولكم آخركم): أي أن من سبق منكم فإنه موقوف حتى يلحق به الآخر من الخلق ليوم يجمع الله فيه الأولين والآخرين وهو يوم القيامة.

(اتقوا الله في عباده): بترك الظلم لهم والرحمة لضعيفهم، والتوقير لكبيرهم.

(وبلاده): بترك الفساد فيها وإصلاح أحوالها بالعدل، وتطهيرها عن جميع المعاصي.

(فإنكم مسؤولون): عن كل شيء من الأعمال، كبيرها وصغيرها، وجليلها ودقيقها.

(حتى عن البقاع والبهائم): فالسؤال عن البقاع لم يظلمت؟ ولم عصي الله فيها^(٢)؟، والسؤال عن البهائم: لم صُبرت^(٣)؟ ولم حُمِلت ما لا تطيقه؟، وفي الحديث: «إن الله تعالى عذب امرأة في حبس هرة،

(١) في نسخة وشرح النهج: تحذوكم.

(٢) في (ب): بها.

(٣) أي حبست ومنعت.

فلا هي أطعمتها وسقته، ولا هي أرسلتها تأكل من خشاش^(١) الأرض.

(أطيعوا^(٢) الله): بامثال ما أمر به^(٣).

(ولا تعصوه): بمواقعة ما نهى عنه.

(فإذا رأيتم الخير): أمكنكم فعله.

(فخذوا به): فافعلوا به، وهذا عام في جميع الخيرات كلها.

(وإذا رأيتم الشر): عايتموه.

(فاعرضوا عنه): اتركوه ولا تشتغلوا به، وهذا عام في جميع أنواع الشر كلها.

(١) أي هوامها وحشراتنا، الواحدة خشاشة «النهاية لابن الأثير ٣٣/٢». والحديث بلفظ:

«دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها، ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض» رواه في مطمح الآمال ص ٧٨ عن ابن عمر، والحديث في مسلم ٢٠٢٢/٤، ٢٠٢٣، والبخاري

٨٣٣/٢، ٨٣٤، ١٢٠٥/٣، وصحيح ابن خزيمة ٣١٥/٢، وصحيح ابن حبان ٣٠٥/٢.

(٢) في (ب) وشرح النهج: وأطيعوا.

(٣) في (أ): ما أمره.

(١٥٨) ومن كلام له عليه السلام بعدما بويج له بالخلافة

وقد قال أقوام^(١) من أصحابه : لو عاقبت قوماً ممن أجلب على عثمان ، فقال لهم :

(يا إخوانا)^(٢) : أي يا إخواناه على جهة النداء لهم ، أو يا إخواني فأبدل من الياء ألفاً كما مر في نظائره .

(إني لست أجهل ما تعلمون) : من وجوب ذلك ، والقطع على كونهم مخطفين فيما أتوه من القبيح والمنكر العظيم في قتله ، وفي هذا دلالة على تنزيه ساحة أمير المؤمنين عن الرضا بما كان إليه .

نعم : قد كان وقع في خلافته أمور أنكرت عليه حتى طرق ذلك النكر^(٣) في إسلامه في قلوب كثير من أفاضل الصحابة رضي الله عنهم .

ويحكى عن الحسن بن علي ، وعمارين ياسر ، أنهما اختصما إلى أمير المؤمنين في إسلامه ، فقال عمار : قتل كافراً ، وقال الحسن بن علي : قتل مسلماً .

(١) في (ب) وشرح النهج : قوم .

(٢) في شرح النهج : يا إخواناه .

(٣) في (ب) وفي نسخة أخرى : الشك .

فقال أمير المؤمنين منكراً لذلك :

(يا عمار ، أتكفر برب يؤمن به عثمان) فسكت عمار^(١) .

(ولكن كيف لي بقوة) : أين القوة التي توصلني إلى ذلك ، وهو إنما يتوجه بشرط يتمكن من ذلك .

(والقوم المجلبون) : على قتله .

(على حد شوكتهم) : من النجدة والقوة في أمرهم .

(بملكوتنا) : بالقهر والغلبة .

(ولا تملكهم) : ولا نقدر على أخذ الحق منهم ، وقوله : (بملكوتنا ، ولا تملكهم) من غريب الكلام وبديعه الذي يقضى منه العجب ، وتغار في كنه جزالته وبلاغته الأفهام .

(وهاهم هؤلاء) : ها للتنبيه وهم اسم مضمَر ، وهؤلاء اسم للإشارة مع التنبيه أيضاً .

(قد ثارت معهم عيبتانكم) : قامت ووثبت ، والعيبدان : جمع عبد .

(والتفت بهم أغراكم)^(٢) : اجتمعت وانضمت ، والأغرار : جمع غر وهو الجاهل .

(١) شرح ابن أبي الحديد ٤٨/٣ عن قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد في المغني ، وانظر المغني ٥٤/٢/٢٠ .

(٢) العبارة في النهج : والتفت إليهم أغرايكم .

(وهم جلالكم): أكثركم ومعظمكم^(١)، والجللة: الخيار من الجمع، وجلائل الأمور: عظائمه^(٢).

(يسومونكم): من أجل كثرتهم ونجدتهم.

(ها شاءوا): من الأمور المكرومة.

(وهل ترون): والحال على هذه الصفة.

(موضعا لقدرة على شئ تريدهونه): مما^(٣) في نفوسكم من ذلك.

(إن هذا الأمر): وهو ما كان من قتل عثمان، والإجلاب عليه.

(أمر جاهلية): يريد أن ذلك إنما كان من أجل ضغائن كانت في

الجاهلية، وأحداث متقدمة فسكن أمرها في حياة الرسول ثم تذكرها بعد وفاته.

ويحكي ما نقله ابن هشام في سيرته: أن النبي صلى الله عليه لما شرع في عمارة مسجده عقيب قدومه من مكة، جعل عمار يرتجز بقوله:

لا يستوي من يعمر المساجدا يدأب فيها قائما وقاعدا

ومن يرى عن الغبار حائدا

يعرض بذلك إلى عثمان وكان قريب عهد بعرس، فقال عثمان: والله

لئن لا تسكت لأعرض بهذه العصا على عينيك، فبلغ ذلك الرسول

(١) في (أ): ومعظمكم، وهو تحريف.

(٢) في (ب): معظمتها.

(٣) في (ب): ما.

فغضب، وقال: «ما لهم ولعمار، عمار يدعوهم إلى الجنة، وهم يدعونه إلى النار» ثم قال: «عمار جلدة ما بين عيني وأنفي فإذا بلغ ذلك من الرجل، فلن يستبق فاجتنبوه»^(١)، فتلك أمور كانت سابقة^(٢).

(وإن هؤلاء القوم): قتلة عثمان.

(هامة): قوماً يمدونهم ويكونون عوناً لهم على من قاتلهم.

(إن الناس من هذا الأمر): وهو حربهم وقتالهم.

(إذا خرك): عزم عليه وهم به.

(١) أخرج نحو رواية ابن هشام التي حكاه المؤلف هنا الإمام أبو العباس الحسني رضي الله عنه في المصابيح في السيرة ص ٢٣٠ عن ابن إسحاق والحديث فيه بلفظ: «ما لهم ولعمار يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار، إن عماراً جلدة ما بين عيني وأنفي»، وأورد رواية ابن هشام الإمام القاسم بن محمد في الاعتصام ١٢٤/٢ في ذكر مسجد رسول الله ﷺ. وانظر سيرة ابن هشام ١١٤/٢-١١٥، ونقلها المؤلف هنا باختصار، وفي سيرة ابن هشام: وأرتجز علي بن أبي طالب رضي الله عنه يومئذ:

لا يستوي من يعمر المساجدا يدأب فيها قائماً وقاعداً

ومن يرى عن الغبار حائداً

قال ابن هشام: سألت غير واحد من أهل العلم بالشعر عن هذا الرجز، فقالوا: بلغنا أن علي بن أبي طالب ارتجز به فلا يدري أهو قائله أم غيره.

قال ابن إسحاق: فأخذها عمار بن ياسر فجعل يرتجز بها.

قال ابن هشام: فلما أكثر ظن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ إنما بعرض به، فيما حدثنا زياد بن عبيد الله البكائي، عن ابن إسحاق، وقد سمي ابن إسحاق الرجل.

قال ابن إسحاق: فقال: قد سمعت ما تقول منذ اليوم يا ابن سمية، والله إنني لأراني سأعرض هذه العصا لأنفك، قال: وفي يده عصا. قال: فغضب رسول الله ﷺ ثم قال: «ما لهم ولعمار، يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار، إن عماراً جلدة ما بين عيني وأنفي، فإذا بلغ ذلك من الرجل فلن يستبق فاجتنبوه».

(٢) في (ب): نفية.

(على أمور): أحوال مختلفة، ومذاهب متفرقة عند الشروع فيه.

(فرقة ترى ما ترون): قوم يرون أن قتالهم صواب كما هو رأيكم.

(وفرقة ترى ما لاترون): وقوم آخرون لا يرون ذلك صواباً، إما لأنهم يصوّبون رأيهم في ذلك، وإما لأن القتال يؤدي إلى منكر كثير^(١)، وقتل وقتال عظيم، ويفتح الشجار والخصومة.

(وفرقة ترى لا هذا ولا هذا): وقوم آخرون يزعمون أن ما فعلوه خطأ، وأن قتالهم يكون خطأ أيضاً، فهذه مذاهب الناس في ذلك.

(فاصبروا): عن حربهم.

(حتى يهدأ الناس): تسكن سورة^(٢) غضبهم.

(وتتق القلب مواقعها): في الحلم، والأناة وتبصر العواقب، وترجع أحلام ذوي النهى إليهم، ويزول الطيش والفشل.

(وتؤخذ الحقوق): من أهلها، هذا وغيره من الحقوق.

(مسمحة): سهلة ذات سماحة، يقال: أسمح الرجل فهو مسمح إذا صار ذا سماح.

(فاهدؤوا عني^(٣)): اسكنوا عن مراودتي في [هذا]^(٤) الأمر.

(١) في (ب): كبير.

(٢) سورة الغضب: وثوبه وحذنه.

(٣) قوله: عني، سقط من (أ).

(٤) سقط من (أ) و(ب) وهو في نسخة أخرى.

(وانظروا ما^(١) ياتيكم [به] اصري): ينتجه نظري من الحرب لهم أو الكف عنهم.

(ولا تفعلوا فعلة): إما تجهلون جهلة أو تفعلون قضية بجهل.

(تضعض قوة): تهدم أموراً قوية قد شيدت ومهدت قواعدها.

(وتسقيط مئة): قوة من قوى الدين وتزيلها.

(وثورث وهناً): ضعف في الإسلام وأهله.

(وذلة): على المسلمين.

(وسامسك الأمر): أسكن الأمور، وأقررها بجهدي.

(ما استمسك): مهما كان الدين سالماً وأمر الإسلام نافذاً.

(وإذا لم أجد بداً): من الحرب فعلته، وصبرت نفسي عليه إعزازاً لدين الله، وإعلاءً لكلمته.

(فاخر الداء^(٢) الكئ): يقول الداء يعالج بكثير من الأدوية فإذا أعضل أمره وصعبت معالجته بالأدوية فأخر المعالجة هو حسمه بالنار وكئيه بها، والحرب هو غاية الأمور وقصاراها.

(واعلم: أنا^(٣) قد حكينا عن أمير المؤمنين إنكاره على قتلة عثمان

(١) في النهج: ماذا يأتكم.

(٢) زيادة في نسخة أخرى والنهج.

(٣) في النهج: الداء.

(٤) في (أ): أن.

ما فعلوه، وقوله: (اللَّهُمَّ، العن قتلة عثمان في البر والبحر، والسهل والجبل) وليس تأخره عن الانتقام منهم إلا لما ذكره وهو عذر واضح مقبول عند الله، إذ لا يصلح فعل معروف بارتكاب منكر أكبر منه، فكلامه ها هنا مؤذن بالانتقام منهم متى وجد إلى ذلك سبيلاً، وخلا وجهه عن الأمور المهمة، والعوارض العظيمة التي تكون ثلماً في الدين.

(١٥٩) ومن خطبة^(١) له عليه السلام عند مسير أصحاب الجمل إلى البصرة

(إن الله بعث رسولاً هادياً): بعث وابتعث أي أرسل، كله بمعنى واحد، رسولاً أراد النبي [هذا]^(٢) هادياً للخلق إلى معالم دينهم.

(بكتاب ناطق): يعني القرآن ينطق بالحق.

(وأمر قائم): مستقيم لا يعوج.

(لا يهلك عنه): أي لا يتخلف عنه، وسمي التخلف عنه هلاكاً لما كان يؤدي إليه، فلا ينكره ويتخلف عن إمضاء أحكامه:

(إلا هالك): بتخلفه عنه، مهلك لنفسه.

(وإن المبتدعات): الأمور المبتدعة في الدين التي لا يشهد لها^(٣) برهان ولا حجة واضحة.

(ومن^(٤) المشبهات): اللواتي يُشَبَّهْنَ بالحق، ولسن^(٥) منه في ورد ولا صدر.

(١) في (ب): ومن كلام.

(٢) سقط من (ب).

(٣) في (ب): بها.

(٤) سقط من (ب) ومن شرح النهج.

(٥) في (ب): وليس.

(هن المهلكات): للدين والمبطلات له.

(إلا ما حفظ الله منها^(١)): بالتوبة والإقبال والإنابة.

(وإن في سلطان الله): الفياء إلى دينه والا اعتصام به والاستمسك بحبله.

(عصمة لأمركم): منع لما أنتم فيه من أمر البغي والمخالفة.

(فأعطوه طاعتكم): الامتثال لأمره والانقياد لحكمه، وإنما أضاف الطاعة إليهم لما لهم فيها من الاختصاص، أي الطاعة التي تليق بكم من أجل أنكم عبيده وهو إلهكم، والمُنْعَمُ عليكم بضروب^(٢) النعم وجزيلها. (غير ملوثة): فيه وجهان:

أحدهما: غير بطيئة وغير منتظر بها، من قولهم: تلوم أي انتظر.

وثانيهما: أن يريد أعطوه طاعة خالصة عن الرياء فلا يكون فيها شيء^(٣) يلام عليه من ذلك.

(و^(٤) لا مستكره بها): ولا يلحقها إكراه فينقص أجرها، كما قال تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ [البقرة: ٢٠٦].

(والله لتفعلن): ما ذكرته من الطاعة لله تعالى، والانقياد لأمره.

(أو لينقلن^(٥) الله عنكم سلطان الإسلام): يحول الله عنكم عزكم

(١) في (ب): منها.

(٢) في (أ): بصروف، وهو تحريف.

(٣) في (ب): ما يلام عليه.

(٤) سقط من (أ).

(٥) في (أ): ولينقلن، وهو خطأ، والصواب ما أثبت من (ب) والنهج.

بالإسلام والسلطنة الذي لكم من أجله، والعز^(١) الحاصل لكم بسببه.

(ثم لا ينقله إليكم أبداً): لأجل انتقاصكم له وعدم التفاتكم إليه.

(حتى يارز الأمر إلى غيركم): حتى هذه متعلقة بكلام محذوف تقديره فيزول عنكم حتى يارز أي ينضم إلى غيركم، ويكون حاصلًا في حقهم.

(إن هؤلاء): يريد طلحة والزبير وعائشة، ومن كان معهم ممن أجلبوا به.

(قد تمالؤوا): اجتمعوا وتعاونوا، وكانوا إلباً واحداً^(٢).

(على ستخطة إمارتي): كراحتها وبغضها^(٣).

(وسأصبر): على تلك الكراهة تحملاً للغيب وإكراهاً للنفس على ذلك، وفي الحديث: «ما جرع عبد قط جرعتين أعظم عند الله من جرعة غيبط يلقاها بحلم، أو جرعة مصيبة يلقاها بصبر جميل» فالصبر عواقبه محمودة.

(ما لم أخف على جماعتكم): على تشتيت^(٤) الشمل لأهل الدين، والنكاية لأهل الإسلام وإظهار البدع.

(فإنهم إن يعموا على قبالة هذا الرأي): القبالة بالضم: ما واجهك^(٥) ويقال: اجلس قبالي أي مواجهي، والقبالة بالفتح: الورقة للقبال^(٦)، والقبالة بالكسر مصدر قبّل قبالة أي ضمن، وتعم الشيء

(١) في (أ): والبر.

(٢) في (أ): وكانوا لياخذوا، وهو تحريف، وفي (ب): وكانوا ولياً، وظنن فوفها بقوله: ظ: ملياً، وفي نسخة أخرى: إلباً واحداً، كما أثبت.

(٣) في (ب): وتقضها.

(٤) في (ب): تشتت.

(٥) في (أ): وجهك، وهو تحريف.

(٦) أي للضمان.

إذا قصده، وأراد أنهم إذا عزموا على حربي وقتالي والبغي علي.

وفي نسخة أخرى: (إذا أتموا): من التمام أي إذا تمموا ما شرعوا فيه من القتال والبغي:

(انقطع نظام المسلمين): بانشقاق^(١) العصا وتفرق الشمل.

(وإنما طلبوا هذه الدنيا): أخذ الإمرة لنفوسهم يريد طلحة والزبير، فأما عائشة فما كان مسيرها ذلك إلا بمراودتهم لها واعتضاداً بمسيرها معهما، وإلا فهي لا تطلب الخلافة مثل طلبهما، وقد حكينا من قبل سب مسيرها معهما ونزولها البصرة، فاجتماعهم جميعاً ونالهم:

(حسد): لأن حقيقة الحسد حاصلة، وهو أنهم يريدون أخذ الإمرة منهم لهما، وهذا هو فائدة الحسد، ومعناه وهو: أن تريد ما لأخيك ينزع منه ويكون لك بانفرادك.

(لمن أفاءها الله عليه): أعطائها إياه، يريد الخلافة بمنزلة الفيء وهو الغنيمة.

(فأرادوا رد الأمور على أديارها): إما رد^(٢) الخلافة إليهم، وقد تقدمته بها وسبقته^(٣) إليها، وإما رد^(٤) ما كان صواباً من الاستقامة على الدين، والتصرة إلى ما يكون خطأ وهو المخالفة للدين والبغي علي بذلك.

(١) في (ب): بانشقاق.

(٢) في (أ): أراد.

(٣) في (أ): وسبق.

(٤) في (أ): أراد.

(ولكم علينا العمل بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ^(١)): في الإقدام والإحجام.

(والقيام بحقه): فيما أوجب من ذلك وتدب إليه من أمور الخلق.

(والنعش لسنته): إظهارها.

سؤال: ما وجه اتصال قوله: (ولكم علينا العمل بكتاب الله) بما قبله، وليس بينهما مدانة ولا مقاربة؟

وجوابه من وجهين:

أما أولاً: فيجوز أن يكون هذا من باب الاستطراد، وهو أن يذكر كلاماً عقيب كلام ليس بينهما ملاءمة، وهو كثير الورد في كتاب الله تعالى، وفي السنة الفصحاء، وقد نهينا على ذلك في أثناء كلامه.

وأما ثانياً: فلأنه لما ذكر بغي أهل الجمل وكرهتهم لإمرته، عقب ذلك بما يدل على كونه أهلاً لها، وأحق بها لكونه عاملاً بكتاب الله وسنة رسوله، وهما الأصل في ذلك.

ثم التفت إلى كليب الجرمي^(٢) قبل وقعة الجمل، فقال له:

(١) زيادة في شرح النهج، وفي نسخة أخرى: وسيرة رسول الله (هامش في ب).

(٢) كليب الجرمي منسوب إلى بني جرم بن ربان بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة من حمير، وكان هذا الرجل بعثه قوم من أهل البصرة إليه (عليه السلام)، يستعلم حاله، أهو على حجة أم على شبهة؟ فلما رآه (عليه السلام) وسمع لفظه علم صدقه وبرهانه، فكان بينهما ما قد شرحه (عليه السلام) (انظر شرح ابن أبي الحديد ٢٩٩/٩-٣٠٠).

قلت: ولعله كليب بن شهاب الجرمي الذي ترجم له البخاري في التاريخ الكبير ٢٢٩/٧. فقال: كليب بن شهاب الجرمي، يعد في الكوفيين، سمع علياً وعمر، وروى عنه ابنه عاصم، وإبراهيم بن مهاجر.

(بائع)^(١)، فقال: إني رسول قومي ولا أحدث حدثاً دونهم، فقال (عليه السلام):

(أر أيت الذين وراءك): من قومك الذين أرسلوك رائداً لهم وطلبة لأحوالهم، وفي استفهامه هذا معنى التقرير.

(لو بعثوك رائداً لهم تبتغي لهم مساقط الغيث): الرائد هو: الذي يرسله القوم يبتغي لهم الكلاً، ومساقط الغيث: جمع مَسْقَطٍ وهو مكان سقوطه.

(فرجعت إليهم وأخبرتهم): بما كان من أمرك، وبما وجدت.

(عن الكلاً والماء): فإنه حاصل في الأماكن التي أخبرتهم بها.

(ثم خالفوك)^(٢): فكذبوا^(٣) خبرك فيما جئت به، وصدروا.

(إلى المعاطش): أمكنة العطش.

(والمجادب): أمكنة الجذب.

(ما كنت صانعاً؟): في أمرك بعد ما تحققت ذلك.

(قال: كنت تاركهم ومخالفهم إلى الكلاً والماء، فقال له)^(٤): امدد يدك إذا، فقال الرجل: والله ما استطعت أن أمتنع عند قيام الحجة عليّ فبائعته، والرجل مشهور في بني جرم).

(١) في (أ): تابع، وهو تصحيف.

(٢) في النهج: فخالفوا.

(٣) في (ب): وكذبوا.

(٤) سقط من (ب).

(١٦٠) ومن كلام له عليه السلام لما عزم على لقاء القوم بصفين

(اللهم، رب السقف المرفوع): وهو السماء كما أقسم الله به في قوله: ﴿وَالسَّقْفَ الْمَرْفُوعَ﴾ [الطور: ٥]، وإنما أقسم بها لما لها من الشرف والكرامة؛ لأنها مواضع الرحمة ومستقر الملائكة.

(والجو المكشوف): عن التغير والزوال، والذهاب والانتقال.

(الذي جعلته مغيضاً لليل والنهار): مغيض الماء هو: الذي يجتمع فيه فينبت فيه الشجر، ومن هذا سميت الغيضة غيضة لاجتماع الماء فيها؛ لأنهما يجتمعان فيه، فالنهار عبارة عن طلوع الشمس، والليل عبارة عن غروبها، كما قال تعالى: ﴿وَأَيُّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ تَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمُ مُتَظِلُّونَ﴾ [يس: ٣٧]، فهذا دليل على أن الليل هو عدم النهار لا غير.

(ومجرى للشمس والقمر): مجريان فيه على ما قدر من مصالح الخلق في اختلاف جريهما، فالقمر يقطع الفلك في شهر، يقف في كل منزلة من منازل البروج ليلة، والشمس تقطعه في السنة مرة في كل برج من البروج الاثني^(١) عشر شهراً.

(ومختلفاً للنجوم السيارة): مكان اختلافها.

(١) في النسخين: الاثنا، ولعل الأصح كما أثبت.

سؤال؛ أراه قال ها هنا: مجرى للشمس والقمر، وقال: مختلفاً للنجوم، فهل بينهما فرق أم لا؟

وجوابه؛ هو أن سير الشمس والقمر لا يختلف في الطلوع من المشرق، وغروبها^(١) في المغرب على جهة الاستقامة، بخلاف سير النجوم، فإن فيها ما يكون سيره على جهة الاستقامة، نحو هذه المنازل والبروج الاثني عشر، ومنها ما لا يقطع الفلك نحو هذه الزهرة، فإنها لا تقطع الفلك، ولكن تنتهي إلى مقدار معلوم في السماء، تارة من^(٢) المشرق وتارة من المغرب، وليس قاطعة للفلك، ثم بنات نعش فإنها تكون دائرة حول القطب لا غير، إلى غير ذلك من الاختلاف في سيرها، فلهذا جعله مختلفاً لها لما يظهر فيها من الاختلاف، وجعل ذلك مجرى لما كان على جهة الاستقامة.

(وجعلت سكانه): من يسكن فيه.

(سببطاً من ملائكتك): السبط: البطن الواحد من القبيلة، قال الله تعالى: ﴿وَقَطَّنَاهُمْ اثْنِي عَشَرَ آسَاطًا أُمَمًا﴾ [الأعراف: ١٦٠].

(لا يسأون من^(٣) عبادتك): لا تصيهم سامة ولا فتور على^(٤) ذلك، ولا تأخذهم ملالة.

(ورب هذه الأرض التي جعلتها قراراً للأنام): مستقراً للخلق يتصرفون عليها في منافعهم.

(١) في (ب): وغروبها.

(٢) في (أ): في.

(٣) في (ب): عن.

(٤) في (ب): عن.

(ومدرجاً للهوام والأنعام): مكاناً تدرج فيه في غاراتها وأماكنها.

سؤال؛ أراه جعل الأرض قراراً، وجعلها مدرجاً للهوام، فما وجه الفرق بينهما، وكل واحد من الفريقين يستقر عليها؟

وجوابه؛ هو أن القرار عبارة عما يكون فيه راحة، ويكون موطناً مهيئاً لمن يكون عليه، [وهذا]^(١) إنما يكون في حق الأنام.

فأما البهائم والأنعام فإنه لا يفعل لها^(٢) ذلك، وإنما الغرض هو حصولها في تلك الأماكن، فلهذا جعلها لها مدارج إشارة إلى ما ذكرناه^(٣) من التفرقة بينهما بما ذكرناه.

(وما لا يحصر^(٤) مما نرى وما لا نرى): أي ورب ما لا نهاية له ولا غاية تحصره^(٥) مما يدرك بالحواس، وما لا يدرك بها.

(ورب الجبال الرواسي): الراسخة.

(التي جعلتها للأرض أوتاداً): حافظة عن الميّدان بأهلها والتحرك والاضطراب.

(وللخلق اعتماداً): يعتمدون عليها في إحراز أنفسهم بالقلاع والحصون.

(إن أظهرتنا على عدونا): من بغى علينا وخالفنا، وأراد المشاقّة والفتنة في الدين.

(١) سقط من (أ).

(٢) في (ب): بها.

(٣) في (أ): ذكره، وأثبت من (ب).

(٤) في (ب) والنهج: وما لا يحصى مما يرى وما لا يرى.

(٥) في نسخة أخرى: لحصره.

(فجئنا البغي): الزيادة على الاستحقاق فنكون باغين عليهم.

(وسددنا للحق): ثبتنا لأخذه منهم وإعطائه لهم.

(وإن أظهرتهم علينا): بالنصر والظفر.

(فارزقنا الشهادة): الموت عليها والتثبت لها.

(واعصمنا من الفتنة): عن أن نفتن في الدنيا وغيل عن الحق بحبها.

(أين المانع الذمار): الذمار: ما وراء الرجل مما يحق عليه أن يحميه^(١) من حريمه ونسائه، وأراد أين هو فأعرفه الآن.

(والغائر): من الغيرة.

(عند نزول الحقائق): الأمور المكروهة والشدائد العظيمة، إذا حق الأمر من ذلك.

(من أهل الحفاظ): من أهل الأنفة.

(العار وراءكم): فلا تنكصوا^(٢) على أعقابكم فيتصل بكم.

(والجنة أمامكم): فاقدموا عليها، فمن هذه حاله فإنه لا مطمع له في غير الديانة، ولا حظ له في خلاف النصفة، فأين حاله عن حال من يقاتله في إثارة الدنيا والإعراض عن الآخرة؟.

(١) في (أ): يحتميه.

(٢) في (أ): تنكصون وهو خطأ.

(١٦١) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها طلحة والزبير

(الحمد لله الذي لا ثواري عنه سماء سماء): يعني^(١) لا تحجبه^(٢) سماء تقوم بينه وبين سماء أخرى عن أن يكون راثياً لها.

(ولا أرض أرضاً): أي ولا تحجبه رؤية أرض عن أرض أخرى مثلها إذ ليس حاله كحال الواحد منا إذا قام بيننا وبين الأجسام المرئية جسم حاجز، فإننا لا ندركه لما كان إدراكنا للأجسام بآلة، فلهذا كان حاله مخالفاً لحالنا في ذلك.

(وقائل يقول لي: إنك يا ابن أبي طالب على هذا الأمر لحريص^(٣)، فقلت: بل أنتم والله أحرص وأبعد): الحرص هو: شدة الرغبة في طلب الشيء، وأراد أنكم إن زعمتم أنني حريص على الإمارة لما ترون من منازعتي لكم وشدة شجاري إياكم فأنتم لا محالة أشد رغبة فيها، وأعظم طلباً لها، فأنتم تطلبونها وتشتد رغبكم في تحصيلها مع بغضكم عن استحقاقها وأن تكونوا أهلاً لها.

(١) في (ب): أي.

(٢) في (أ): لا تحجب.

(٣) في (أ): غرص، وما أئتمنا من (ب) والتهج.

(وأنا أخص بها): لإحرازي لحصالها واستكمال شرائطها.

(وأقرب): إما إلى الرسول فأكون أحق بمكانه منكم وأولى به من غيري^(١)، وإما أقرب إلى حصول ما يشترط من الصفات فيها، فإنها في متكاملة دون غيري.

(وإنما طلبت حقاً): بقيام الحجة والبرهان على ذلك من جهة الرسول.

(وأنتم تحولون بيني وبينه): بالمنازعة والشقاق والبغي.

(وتضربون وجهي دونه): بسلّ السيوف وإشراع^(٢) الرماح.

(فلما قرعته بالحجة): بما كان من جهة الرسول من النصوص الواردة، أو بما كان من جهة الأفاضل من الصحابة من العقد لي والرضاء بي.

(في^(٣) الملا الحاضرين): حال من الضمير في قرعت مقطوعاً على إمامتي بالوجهين جميعاً، والقرع هو: التنبيه، وفي المثل: فلان ممن لا تفرع له العصا، قال المتلمس^(٤):

لذي^(٥) الحلم قبل اليوم ما تفرع العصا

وما علّم الإنسان إلا ليعلم^(٦)

(١) في (ب): غيرهم.

(٢) في (ب): وانتزاع.

(٣) في (أ): والملا، وفي (ب) والنهج كما أثبت.

(٤) هو جرير بن عبد العزيز أو عبد المسيح بن بني ضبيعة، من ربيعة، المتوفى نحو سنة ٥٠ ق. هـ، شاعر جاهلي، من أهل البحرين، وهو خال طرفة بن العبد، ومات ببصري (من أعمال حوران في سورية) وله ديوان شعر مطبوع (الأعلام ١١٩/٢).

(٥) في (ب): أرى.

(٦) لسان العرب ٦٤/٣.

والأصل فيه أن رجلاً حكماً^(١) من حكام العرب عاش حتى كبر وأهتر^(٢)، فقال لابنته: إذا أنكرت من فهمي شيئاً عند الحكم، فاقرعي لي المجن بالعصا لأرتدع.

قال:

وزعمت أنا لا حلوم لنا إن العصا قرعت لذي الحلم^(٣)

واعلم: أنه لا خلاف بين أهل القبلة في صحة إمامة أمير المؤمنين وثبوتها، وإنما وقع الخلاف بين الأمة في طريقها، فأثبتها فريق بالنص، وأثبتها آخرون بالاختيار.

سؤال: كيف تزعمون أنه لا خلاف بين الأمة في إمامته، وقد حكى عن عباد^(٤) أنه كان يقول: كان لا يصلح للإمامة، والخوارج كفروه، فكيف يصح ما ذكرتموه؟

وجوابه: أما عباداً فإنما غرضه بما قال قبل أن يعقد له بناءً على قوله: إن إمامته إنما ثبتت بالاختيار بزعمه، فأما على ما نقوله فإنما ثبتت بالنصوص^(٥)، وأما الخوارج فإنما مقالتهم هذه إنما كانت بعد التحكيم

(١) هو عمرو بن حمزة الدوسي، قضى بين العرب ثلاث مائة سنة. فلما كبر ألزموه السابغ من ولده، يفرغ العصا إذا غلط في حكومه (لسان العرب ٦٤/٣).

(٢) أهتر: خرف.

(٣) المصدر السابق ٦٤/٣ ونسبه للحريث بن ولة الذهلي، وأوله فيه: وزعمت أن ... إلخ.

(٤) لعلة عباد بن سليمان، عدو الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى في الطبقة السابعة من طبقات المعتزلة، قال: وله كتب معروفة إلى أن قال: وكان من أصحاب هشام الغوطي، وله كتاب يسمى (الأبواب) نقضه أبوهاشم (النية والأمل ص ١٧٧).

(٥) في (ب): بالنص.

لظنهم أنه كفر، وهكذا ما يحكى عن الأصم^(١) والخشوية^(٢) فإنما أتوا في إنكار إمامته من جهة ما اتفق من حربه لأهل القبلة لجهلهم بأنه لا يحل ذلك، وكلها آراء فاسدة لمخالفتها للإجماع.

(بهت): يعني القاتل الذي قال له، ولعله يريد طلحة أو الزبير بهذا الكلام^(٣)، يقال: بُهِتَ الرجل بكسر الهاء إذا فشل وتحير، وبفتحها أيضاً وبضمها أيضاً، وعلى بناء ما لم يسم فاعله وهو أفصحها، قال الله تعالى: ﴿بُهِتَ الَّذِي كَفَرَ﴾ [البقرة: ٢٥٨].

(لا يدري ما يجيبني به): من الفشل والتحير والدهشة، وأراد أنه أفحمه بما أورد عليه من الحجة.

(اللهم، اني استعديك): أطلبك ناصراً من قولهم: استعدي فلاناً^(٤) على غيره إذا طلب النصر.

(١) الأصم هو حاتم بن عنوان، أبو عبد الرحمن، المتوفى سنة ٢٣٧هـ، المعروف بالأصم، من أهل بلخ (انظر الأعلام ١٥٢/٢).

(٢) الخشوية: هم الذين يروون الأحاديث المخشوة أي التي حشاها الزنادقة في أخبار الرسول ﷺ ويقبلونها ولا يتأولونها، وهم يصفون أنفسهم بأنه أصحاب الحديث، وأنهم أهل السنة والجماعة، ولا مذهب لهم مفرد، وأجمعوا على الجبر والتشبيه، وجسموا وصوروا، وقالوا بالأعضاء وغير ذلك (انظر المنية والأمل ص ١٢٤-١٢١).

(٣) قال ابن أبي الحديد رحمه الله في شرح النهج ٣٠٥/١٠ في شرح هذه الخطبة ما لفظه: هذا من خطبة يذكر فيها (عليه السلام) ما جرى يوم الشورى بعد مقتل عمر، والذي قال له: إنك على هذا الأمر لحريص، سعد بن أبي وقاص، مع روايته فيه: «أنت مني بمنزلة هارون من موسى» وهذا عجب، فقال: لهم بل أنتم أحرص وأبعد، الكلام المذكور، وقد رواه الناس كافة.

وقالت الإمامية: هذا الكلام يوم السقيفة، والذي قال له: إنك على هذا الأمر لحريص أبو عبيدة بن الجراح، والرواية الأولى أظهر وأشهر. انتهى المراد نقله من ابن أبي الحديد. (٤) في نسخة أخرى: فلان.

(على قريش): طلحة والزبير وعائشة.

(ومن أعانهم): على آرائهم وما هم عليه من البغي.

(فإنهم قطعوا رحمي): بالحرب والعداوة البالغة.

(وصفروا عظيم منزلتي): عند الله وعند الخلق بما رفع الله من قدري.

وروي عن ابن عباس أنه قال: ما نزلت آية منها^(١): ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إلا وعلي بن أبي طالب رأسها وشريفها، ولقد عاتب الله أصحاب محمد على أشياء وما عاتبه على شيء أصلاً^(٢).

(فاجمعوا على منازعتي أصراً هولي): يريد أنهم اتفقوا وتواطؤوا عن آخرهم على إخراجه عن الإمامة، وقد تقررت له بما ذكرناه من النصوص والرضاء به.

(وقالوا: ألا إن في الحق أن نأخذه): نكون أولى منك بالإمامة.

(وفي الحق أن تتركه): تخرج عنها وتخليها، وهذا منهم خطأ وغلط، فإنما قالوه إنما يكون في الحقوق المالية، فإن كل من^(٣) كان له حق على غيره فإنه يجوز له تركه ويجوز له أخذه، فأما الإمامة فهي بمعزل عن ذلك،

(١) في (ب): فيها.

(٢) المغني ٦٣/٢/٢٠، وأخرجه الحافظ ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق ٤٢٩/٢-٤٣٠ تحت الرقم (٩٣٨)، (٩٣٩) بسنده عن ابن عباس مع اختلاف يسير في اللفظ. والحاكم الجشمي في تنبيه النافلين ص ٣١، والحاكم المستكني في شواهد التنزيل ٤٩/١-٥٤ تحت الأرقام من (٧٠) إلى (٨٢)، وأخرجه الإمام المرشد بالله في الأمالي الحميرية ١٣٣/١ مع اختلاف يسير في بعض لفظه، وانظر الروضة الندية ص ١٣٢.

(٣) في (أ): ما.

فإن الإمام إذا صار إماماً وثبتت إمامته واستحقها فإنه لا يجوز له تركها، ولا يسعه ذلك عند الله، إلا أن يؤدي ذلك إلى خلل في الدين، كما كان منه تركها في أول الأمر، فأما بعد ذلك وحصول التمكن فلا يجوز ذلك بحال.

(ثم خرجوا): من بيوتهم على جهة البغي، يريد أصحاب الجمل.

(يجرون حرمة رسول الله ﷺ): يعني عائشة رضي الله عنها.

(كما تجر الأمة عند شرائها): أراد أنها لا تملك لنفسها حيلة سوى ما قاله أعني طلحة والزبير، فإنهما هما اللذان أخرجاها من بيتها، كما حكينا ذلك من قبل هذا.

(موجهين^(١) بها إلى البصرة): للحرب ورفع يده عنها؛ لأنها من أعماله وحيث ينفذ حكمه^(٢) وأمره.

(فحبسا^(٣) نساءهما في بيوتهما): تحشماً عن ذلك وكراهة له.

(وأبرزوا حبيس رسول الله): يريد أنه أمرها بالقرار في بيتها والاحتباس فيه.

(لها ولغيرهما): من أفناء الناس^(٤)، يريد أنهما أظهرها على أعين الخلق والملا.

(١) زيادة في شرح النهج.

(٢) في نسخة وشرح النهج: متوجهين.

(٣) في (ب): تنفذ أحكامه.

(٤) في (ب): وجبا.

(٥) ما بين المغوفين سقط من (ب).

(في جيش): فيمن أقبلوا به من الجيوش ممن غرّوه وخدعوه.

(ما فيهم رجل إلا وقد أعطاني الطاعة): أنه سامع لقولي ومطيع لما أمر به من أمر الله وأمر رسوله غير مخالف في ذلك ولا ناكلي عنه.

(وسمح لي بالبيعة): ضرب بكفي على كفه تأكيداً للأمر ومتابعة^(١) فيه.

(طائفاً): من نفسه غير مكره على ذلك.

(فقدموا على عاملي): عثمان بن حنيف^(٢) بضم الحاء، هكذا سمعنا، صاحب رسول الله.

(وخزان بيت مال المسلمين): الذين يحفظونه ويتولون إنفاقه وإخراجها. (وغيرهم من أهلها): ممن يكون عوناً لي على ما أريده من إصلاح أمور المسلمين.

(فقتلوا طائفة صبراً): أي حبسوهم حتى قتلوهم، يقال: قتله صبراً إذا حبسه حتى يقتل.

(وطائفة غدرأ): الغدر: خلاف الوفاء، يعني أنهم عقدوا لهم عقداً فلم يفوا به وقتلوهم.

(١) في (ب): ومبالغة.

(٢) هو عثمان بن حنيف بن واهب الأنصاري، الأوسي أبو عمرو، وقيل: أبو عبد الله، المتوفى بعد سنة ٤١ هـ، وال من الصحابة، شهد أحداً وما بعدها، عمل لأمير المؤمنين الإمام علي (عليه السلام) وولاه عمر السواد، وولاه علي (عليه السلام) على البصرة، فأخرجه منها طلحة والزبير حين قدماها، وسكن عثمان الكوفة بعد وفاة علي (عليه السلام)، ومات بها في زمن معاوية، ولما ثبت فتنة الجمل دعاه أنصار عائشة إلى الخروج معهم على علي (عليه السلام)، فامتنع فغدر به طلحة والزبير وتنفوا شعر رأسه ولحيته وحاجبيه، واستأذنوا به عائشة فأمرتهم بإطلاقه، وكان غدر طلحة والزبير بعثمان بن حنيف أول غدر كان في الإسلام (انظر شرح نهج البلاغة ٣٢١/٩، ٢٠٦٢٠٥/١٦، والأعلام ٢٠٥/٤).

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها طلحة والزبير الديباج الوضي

ويحكى أنهم أخذوا هذا عثمان بن حنيف واتفوا لحيته وأطلقوه بعد ذلك، فلما ورد على أمير المؤمنين قال له: (فارقتا شيخاً، ورجعت إلينا غلاماً^(١)).

(فوالله لو لم يصيبوا من المسلمين إلا رجلاً واحداً متعمدين): لو لم يصيبوا في قدومهم ذلك^(٢) إلا على واحد من أفناء الناس؛ لقصدتهم ذلك وعمدتهم إليه.

(لقتله): جراً.

(بلا جرم)^(٣): كان منه إليهم.

(لحل لي قتل ذلك الجيش كله): وهذا فيه دلالة من مذهبه على أن الجماعة الكثير^(٤) إذا قتلوا شخصاً واحداً اجترأ^(٥) عليه عامدين لا شبهة لهم في قتله، ولا صدر قتله على جهة الخطأ أنهم يقتلون بأجمعهم به، وهو قول الجمهور.

ويحكى عن بعض أولاده أنه قال: يختار ولي الدم واحداً فيقتله،

(١) أعلام نهج البلاغة - خ- للشریف علي بن ناصر الحسینی، وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٣٢١/٩ بعد ذكره ما كان من أمر طلحة والزبير مع عثمان بن حنيف وغدر طلحة والزبير به ما لفظه: عن أبي مخنف: قال وخبروا عثمان بن حنيف بين أن يقيم أو يلحق بعلي فاختر الرحيل، فلحق بعلي (عليه السلام)، فلما رآه يكي، وقال له: فارقتك شيخاً وجئتك أمرد، فقال علي: إنا لله وإنا إليه راجعون قالها ثلاثاً. انتهى.

(وللمزيد من أخبار عثمان بن حنيف وما جرى له مع طلحة والزبير راجع المصدر المذكور ٣٢٣-٣١١/٩).

(٢) في (ب): لو لم يصيبوا في قدومهم ذلك علي إلا واحداً من ... إلخ.

(٣) في شرح النهج: بلا جرم جرء.

(٤) في (ب): الكثير.

(٥) في (ب): واحداً أقدموا عليه.

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها طلحة والزبير

فأما من زعم أنه لا يُقتل واحد منهم، فقول لم يصدر عن فطانة لما فيه من إبطال عصمة الدماء وإهدارها.

(إذ حضروه فلم ينكروا، ولم يدفعوا عنه^(١) بلسان ولا يد): وهذه العلة تدل على أن تركهم الإنكار مع تمكنهم منه على أن حكمهم حكمه، ومشاركين له في الإثم والجناية لرضاهم بذلك وموالاتهم له عليه، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٥١].

(دع ما إنهم قد^(٢) قتلوا من المسلمين مثل العدة التي دخلوا بها عليهم!): أراد أنهم لو لم يقتلوا وحضروا ثم سكتوا عن النكير لكان حكمهم ما ذكرناه، فكيف وقد قتلوا جمعاً كثيراً.

اعلم: أنا قد ذكرنا توبة عائشة من قبل فلا وجه لتكريرها، والذي نذكره الآن توبة الزبير، ونذكر توبة طلحة بعدها^(٣) في كلام يخصه، ولا خلاف في فسقه وبغيه، بما كان منه من الخروج على أمير المؤمنين، ولكن الله تعالى بعظيم رحمته تداركه بلطفه، فقد روي عنه ما يدل على ندامته وتوبته أمور كثيرة، قد قدمنا كثيراً منها، فمن ذلك ما روي أنه ولّى عن المعسكر فتبعه عمار، فقال له: إلى أين أبا عبد الله؟، فوالله ما أنت بجبان، ولكني أراك شككت!، فقال: هو ذاك^(٤)، ثم أنشد هذين البيتين:

ترك الأمور التي تخشى عواقبها لله أسلم في الدنيا وفي الدين

(١) عنه، زيادة في (ب) وشرح النهج.

(٢) قد، سقط من (أ).

(٣) في (ب): بعد هذا.

(٤) المغني ٨٩/٢/٢٠.

اخترت عاراً على نار موجهة أنى يقوم لها خلق من الطين^(١)

ومن ذلك قوله لعائشة بعد حجاج أمير المؤمنين له وتذكيره لقول رسول الله له: «تجاربه وأنت له ظالم» فقال لها: ما شهدت موطناً في جاهلية وإسلام إلا ولي فيه داع إلا هذا الوطن^(٢). ومن ذلك قوله: إني في هذا لعلى باطل^(٣).

وقوله لما نظر إلى عمار في أصحاب علي، فقال: وانقطاع ظهراه، فقال له بعض أصحابه: بمن؟ فقال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «ما لهم ولعمار يدعوهم إلى الجنة، ويدعونه إلى النار» وعند ذلك لحق^(٤) بأمير المؤمنين ثم انصرف^(٥).

فهذه الأخبار كلها دالة على ندامته وتوبته عما كان فيه من حرب أمير المؤمنين والخروج عليه، ولولا ذلك لكان هالكاً مع البالكين ممن حاربه وخرج عليه.

(١) المرجع السابق ٨٦/٢/٢٠، وأورد البيهقي ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٣٤/١ من جملة أربعة أبيات هي:

نادى علي بأمر لست أنكره وكان عمر أليك الخير مذحين
قلت حبك من عند أبا حسن بعض الذي قلت منذ اليوم بكفيني
ترك الأمور التي يخشى منبتها والله أمثل في الدنيا وفي الدين
فاخترت عاراً على نار موجهة أنى يقوم لها خلق من الطين

(وانظر الروضة الندية في شرح التحفة العلوية ص ٦٨).

(٢) انظر الرواية بالتفصيل في شرح ابن أبي الحديد ١٦٧/٢، والمغني ٨٧/٢/٢٠.

(٣) انظر المرجع السابق.

(٤) في (أ): يحن، وهو تحريف، وما أثبت من (ب).

(٥) المرجع السابق ٨٨/٢/٢٠.

(١٦٢) ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها حرب أهل القبلة

(أمين وحيه): يعني به^(١) الرسول (ﷺ).

(وخاتم رسله): إذ لا رسول بعده.

(وبشير رحمته): المبشر بما^(٢) أعد الله لأولائه من نعيمه في دار الكرامة.

(ونذير نقمته): والمندر لعقاب^(٣) الله تعالى ونقماته النازلة بأعدائه.

(أيها الناس): خطاب عام، وأصل الناس الأتاس، لكنها طرحت همزتها تخفيفاً، ولهذا نقول في تصغيرها: أنيس مشدداً ومخففاً.

(إن أحق الناس بهذا الأمر): يعني الخلافة.

(أقواهم عليه): لأن مع القوة يتمكن صاحبه من القيام بأحواله والنهوض بأعبائه.

(وأعلمهم بأمر الله فيه): إما أنزل الله فيه^(٤) من القيام بأحوال الخلق، والإعزاز للحوزة والحفظ لأمر المسلمين كلها.

(١) قوله: به، زيادة في (ب).

(٢) في (أ): عما.

(٣) في (ب): بعقاب.

(٤) سقط من (ب).

ومن خطبة له (ع) يذكر فيها حرب أهل القبلة الديباج الوضي

(فإن شغب مشغب^(١)): هاج من جهته شر وخصومة، يقال: شغب^(٢) الأمر إذا كثرت فيه الخصومة.

(أستعجب): طلب رضاه.

(فإن أبي قوتل): لبغيه بعد ذلك وعناده.

(ولعمري): قسم.

(لئن كانت^(٣) الإمامة): على ما قالوه وزعموه.

(لا تنعقد حتى يحضرها عامة الناس): الخلق كلهم.

(ما إلى ذلك سبيل): لتعذره واستحالته.

(ولكن أهلها): من كان معتبراً في أن يكون عاقداً لها وكافياً في صحة ثبوتها.

(يحكمون على من غاب عنها): أراد أن أهل العقد إذا عقدوا لمن كان مرضياً عندهم، فإنه لا يلتفت بعد ذلك إلى مخالفته ولا يحتفل بإنكاره.

(ثم ليس للشاهد): للعقد منهم.

(أن يرجع): فيما فعله من ذلك.

(ولا للغائب أن يختار): خلاف ذلك، إذا بلغ إليه ما كان منهم من الاختيار.

(١) في نسخة وشرح النهج: شاغب.

(٢) في (أ): شغب.

(٣) في (أ): كان.

الديباج الوضي ومن خطبة له (ع) يذكر فيها حرب أهل القبلة

(ألا وإنني أقاتل رجلين): يريد أن حربه وتوجه القتال لا يكون إلا لهذا العدد.

(رجلاً): انتصابه على التمييز أو على عطف البيان.

(ادعى ما ليس له): من الحقوق فكان ظالماً.

(ورجل منع ما^(١) عليه): من الحقوق فكان ظالماً أيضاً، فهذا يؤمر بالكف عما ليس له، وهذا يؤمر بإعطاء ما عليه من ذلك فإن أبيا قوتلا على ذلك وقتلا عليه^(٢).

(أوصيكم عباد الله بتقوى الله): إتقاه في كل الأحوال.

(فإنها^(٣) خير ما تواصى به العباد): أعظمها وأعلاها، وهي أصل الدين وقاعدة مها ده.

(وخير عواقب الأمور عند الله): وأفضل كل شيء عاقبه؛ لأن لكل شيء عاقبة وحد وغاية وقصارى ونهاية، وإن غاية تقوى الله وعاقبتها هو إحراز رضوان الله وكريم ثوابه.

(وقد فُتِحَ باب الحرب بينكم وبين أهل القبلة): يعني فسَّاق التأويل الخارجين على إمام الحق، ظناً^(٤) منهم أنهم على حق، وانتصبوا للمحاربة، وكانوا في فئة وَمِنَعَةٍ كأهل الشام وغيرهم من أهل النهروان،

(١) في نسخة وشرح النهج: الذي عليه.

(٢) في (أ): علي، وهو غامض.

(٣) في (أ): فإنه أخير.

(٤) في (ب): باطناً.

فإن هؤلاء كلهم خوارج لما كان منهم من البغي على أمير المؤمنين والظهور عليه.

(ولا يحمل هذا العلم إلا أهل^(١) البصر والصبر^(٢)): فيه وجهان:

أحدهما: أن يكون عاماً أي لا يحمل علم الشريعة، وما جاء به الرسول من العلوم الدينية إلا ذو البصائر والصبر على إبلاغها وتعليمها.

وثانيهما: أن يكون خاصاً، ويكون معناه لا يطلع على أحكام أهل البغي وما ينبغي فيهم من السيرة إلا ذو البصائر النافذة، وأهل الصبر على قتالهم، ولعله هو مراده؛ لأن قتال أهل البغي فيه من الصعوبة ما لا يخفى، ولهذا كان سبباً لأقوام في الشك في إمامة أمير المؤمنين كأهل الحشو وغيرهم، والتخلف عن الجهاد معه كالذي عرض لعبد الله بن عمر وغيره من تأخر عنه.

(والعلم بمواضع الحق): كيف السيرة فيهم، وكيف يعاملون في قتالهم.

(فامضوا لما تؤمرون به): من ذلك في قتالهم وجهادهم، وأخذ ما يؤخذ منهم.

(وقفوا عند ما تنهون عنه): من ذلك، والذي تؤمرون به هو قتلهم مقبلين واستئصال شأفتهم والنصيحة لهم مرة بعد مرة، كما كان يفعل أمير المؤمنين في ذلك، والذي^(٣) تنهون عنه هو سبهم وقتلهم منهزمين

(١) قوله: أهل، سقط من (أ).

(٢) في (ب): إلا أهل البصر والبصيرة.

(٣) في (أ): والذين، وهو تحريف.

والإنجاز^(١) على جريمتهم وغير ذلك من الأحكام.

(ولا تعجلوا في أمر): من أمورهم في الجهاد.

(حتى تثبتوا^(٢)): إما من الثبات، وأراد حتى تكونوا على حقيقة

من حاله، وإما من البيان وأراد حتى تستيقنوا أمره ويظهر لكم حكمه.

(فإن لنا مع كل أمر تنكرونه عتراً): العبر بفتح العين المهملة والباء

بنقطة من أسفلها هو: التدبر، يقال: عبرت الكتاب أعبره عبراً إذا

تدبرته، وأراد أن أمرنا وإن كان ظاهره ينكر فإن فيه سرّاً ومصلحة

فقفوا^(٣) عند الأوامر، وانتهوا عند المناهي.

(الا وإن هذه الدنيا [التي]^(٤) أصبحتم ثمنونها): إما بأن يقول كل واحد

منهم: باليتها حيزت لي وكنت فيها متمكناً، وإما أن يريد تفرحون

بحصولها لكم.

(وترغبون فيها): تنا فسون في جمعها وإحرازها.

(وأصبحت تغضبيكم وترضيكم): فأغضابها لكم امتناعها عليكم

فتغضبون من أجل ذلك، وإرضاؤها لكم انقيادها وإتيانها إليكم.

(ليست بداركم): التي تستقرون فيها.

(١) أخز على القتيل: أجهز. (القاموس المحيط ص ١٧٧).

(٢) في شرح النهج: حتى تثبتوا.

(٣) في (أ): فبقوا، وما أثبت من (ب).

(٤) سقط من (أ).

(ولا منزل لكم): ولا هي موضع لنزولكم.

(الذي^(١) خلقتكم له^(٢)): من أجله وهي الجنة، فإن الله تعالى ما خلق الخلق إلا من أجل عبادته ليحوزوا ثواب طاعته ووراثته جنته.

(ولا الذي دعيتم إليه): وإنما دعيتم إلى الجنة، كما قال تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى تَغِيرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٣].

(ألا وإنها ليست باقية لكم): دائمة.

(ولا تبقون لها): تدومون لها، بل تنقطع أعماركم بالموت، وتنقطع الدنيا بالزوال والانقضاء.

(وهي وإن غرتكم منها): بلذاتها، وتعجيل عاجلها.

(فقد حذرتكم شرها): إما بما كان من تغيرها وزوالها من غيركم، وإما بما كان من الحوادث والمصائب والتقلبات.

(فدعوا غرورها): الاغترار بها، والانهماك في حبها.

(لتحذيرها): لكم بالتغير والزوال.

(وأطماعها): ودعوا ما تغري به أنفسكم من طمعها.

(لتخويفها): لما يلحق فيها من الخوف، إما بانقطاعها وبطلان نعيمها، وإما لما يلحق فيها من المخافات العظيمة والغموم الكثيرة.

(١) في (ب): التي.

(٢) له، زيادة في النهج.

(وسابقوا فيها): سارعوا إليها مسارعة من يسابق غيره إلى شيء نفيس يأخذه، والمسابقة إنما تكون بالأعمال الصالحة.

(إلى الدار التي دعيتم إليها): وهي الجنة، كما قال تعالى: ﴿وَلِإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانُ﴾ [التكوير: ٦٤].

(وانصرفوا بقلوبكم عنها): بالإعراض^(١) عن شهواتها ولذاتها.

(ولا يحزن أحدكم حنين الأمة): الحنين هو: توقان النفس^(٢) وتشوقها، وحنين الناقة: صوتها إذا نزعته إلى ولدها، ومنه حنين الأمة.

(على ما زوي عنه منها): قبض وجمع فلم يتناوله منها.

(و^(٣) استتموا نعمة الله عليكم بالصبر على طاعته): أراد اصبروا على الإتيان بالطاعة ليكون ذلك سبباً لتمام نعمة الله عليكم، وفي الحديث: «إذا وصلت إليكم أوائل النعم، فلا تنفروا وأواخرها بقلّة الشكر، فما كل^(٤) شارد يعود»^(٥).

(والمحافظة على ما استحفظكم): والتحفظ على ما طلب منكم حفظه.

(١) في (ب): بالانصراف.

(٢) في (ب): النفوس، والعبارة في شرح النهج: (ولا يحزن أحدكم حنين الأمة... إلخ)، بالخاء المعجمة وقال ابن أبي الحديد في شرحه: وهو صوت يخرج من الأنف عند البكاء، وأضاف إلى الأمة لأن الإمام كثيراً ما يضر بن فيكين ويسمع الحنين منهم، ولأن الحرة تأنف من البكاء والحنين. انتهى.

(٣) الواو، سقط من (أ).

(٤) كل، سقط من (ب).

(٥) الحديث ورد في شرح النهج لابن أبي الحديد ١١٦/١٨ من كلام الإمام علي (عليه السلام) في قصار الحكم رقم (١٤) بلفظ: «إذا وصلت إليكم أطراف النعم فلا تنفروا أقصاها بقلّة الشكر» وانظر نهج البلاغة بشرح مفتي الديار المصرية الشيخ محمد عبده ٥/٤.

(من كتابه): والتحفظ عليه، إما بمراعاة أحكامه والوقوف عند حدوده وتحليل حاله وتحريم حرامه، وإما بالآيزاد فيه ولا ينقص ولا يحرف ولا يقع فيه تغيير^(١).

(ألا إنه^(٢) لا يضركم تضييع شيء من دنياكم): إهمالها وإطراحها غير ضار لأحدمنكم.

(بعد حفظكم قائمة دينكم): وهو الدين المستقيم، العمل بالواجبات، والانكفاف عن المحرمات، والمحافظة على الحدود كلها.

(ألا وإنه لا ينفعكم بعد تضييع دينكم): إهماله وإطراحه.

(شيء حافظتم عليه): وإن غلا ونفس.

(من أمر دنياكم): لا نقطاعها منكم، وزهاؤها من أيديكم.

(أخذ الله بقلوبنا وقلوبكم إلى الحق): صرفها إلى محبته والعمل بمقتضاه.

(وأهملنا وإياكم الصبر): على فعل الطاعة والقصد بها وجه الله تعالى، والانكفاف عن المعصية أيضاً.

(١٦٣) ومن خطبة له عليه السلام في معنى طلحة بن عبيد الله

(قد كنت وما أهدد بالحرب): أراد أني على حالتي وعلو شأني فيما مضى، وقوله: (وما أهدد بالحرب) عطف على شيء محذوف تقديره: قد كنت على حالتي من قبل لا أبالي بما يمر علي من الحوادث، وما أهدد بالحرب أي ما أوعدته^(١)، والتهدد: التوعد بالملكارة.

(ولا أرهب بالضرب): ولا أخوف به.

(وأنا على ما وعدني ربي من النصر): حيث قال: ﴿ثُمَّ يُفَىٰ عَلَيْهِ لِيَصْرِتَ اللَّهُ﴾ [البحر: ٦٠]، ولا بغني أعظم مما هليت به، من أخذ إمارتي^(٢) الواجبة لي، وإنزالي من مرتبتي التي وضعتني الله فيها، والبغني والفساد في الأرض.

(والله ما استعجل متجرداً للطلب بدم عثمان): يخاطب بهذا الكلام طلحة، يقول: إنه ما نزل البصرة، وجاء مستعجلاً للحرب، محفزاً^(٣) لها، قاصداً لها، متجرداً عن سائر الأشغال، يزعم أنه ثائر بدم عثمان فما فعل

(١) في (ب): أوعد به..

(٢) في (أ): ماري؛ وفي (ب): إمارتي الواجب وإنزالي من رتبتي.

(٣) في (ب): محفزا.

(١) في (أ): تغير.

(٢) في (ب) وشرح النهج: ألا وإنه.

ومن خطبة له (ع) في معنى طلحة بن عبيد الله الديباج الرضي

ذلك، واستحب^(١) فيه إرادة لوجه الله تعالى، وانتقاماً لعثمان، وما فعله:
(إلا خوفاً من أن يطالب بدمه): خوفاً منصوب على المصدرية مفعولاً
من أجله أي من أجل خوفه عن أن يطالب هو بدمه^(٢).

(لأنه مظنته): موضع التهمة من أجل عثمان، يقال: فلان مظنة كذا
بكسر الظاء وفتحها أي موضعه الذي يظن فيه.

(ولم يكن في القوم): الذين أجلبوا على قتل عثمان.

(أحرص عليه منه): أكثر ملاحقة لقتل^(٣) عثمان من طلحة، فلهذا
كان مظنة للتهمة وموضعاً لها لأجل ذلك.

(فأراد أن يغالط): المغالطة: مفاعلة من الغلاط، وهو أن يُري الحق
من ظاهره وباطنه بخلاف ذلك، فإظهاره للحرب والاستعجال إليه بزعمه
من أجل عثمان ظاهره الانتصار لعثمان، وباطنه خلاف ذلك، يغالط:

(بما أجلب فيه): الضمير إما لعثمان أي أجلب في كفر عثمان، وإما
للعسكر الذي أجلب فيه، والجيش التي حشدها وجمعها.

(ليلتبس الأمر): فلا يقال: إنه معين^(٤) على قتل عثمان ولا يتهم
بذلك لما يبدو من ظهور حاله بالانتصار له.

(١) في نسخة أخرى: واستحب.

(٢) قوله: بدمه، في (ب): به.

(٣) في (ب): بقتل.

(٤) في (أ): مفض.

الديباج الرضي ومن خطبة له (ع) في معنى طلحة بن عبيد الله

(ويقع الشك): في ذلك فيكون لقائل أن يقول: كيف يتهم طلحة بدم
عثمان، وهما هو ذا في غاية الانتصار له، يجمع العساكر، وقود الجيوش
أخذاً بثأره، وقياماً بدمه فهذا وجه الشك.

(ووالله ماصنع): طلحة.

(في أمر عثمان): في طلبه بدمه، وانتصاره له.

(واحدة من ثلاث): خصلة من خصال ثلاث كان ينبغي له أن يفعل
واحدة منها.

(لئن كان ابن عفان ظالماً): بما أحدث من الأحداث التي وقعت عليه
واستنكرها الخلق.

(كما كان يزعم): طلحة، فإنه كان في حياته يتهمه بالظلم ويرميه
به^(١)، واللام في قوله: لئن كان هي الموطئة للقسم، مثلها في قوله تعالى:
﴿لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُ﴾ [النمر: ١٢].

(لما كان ينبغي له أن يوازر قاتليه): لما هذه هي جواب القسم، والمعنى
إن كان عثمان ظالماً عندك فقد استحق ما وقع به من ذلك، فمالك
والموازرة لقاتليه أي المغالبة لهم وقتالهم، من قولهم: وزرت فلاناً إذا
غلبته، فهم يزعمك على الحق في قتاله^(٢).

(أو ينادي ناصريه): وكان من حقه^(٣) المنايذة والمشاجرة لمن نصره؛

(١) عن أخبار ما كان من أمر طلحة مع عثمان بن عفان في الإجلاب عليه والحصار له والاغراء
به، انظر ذلك في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٩/٥١٠.

(٢) في (ب): قتالهم.

(٣) في (ب): وكان مرجعك.

لأنهم قد نصرروه على الظلم وأعانوه عليه.

(ولئن كان مظلوماً): كما أنت تزعم الآن وتدعي.

(لقد كان ينبغي): يتوجه على طلحة من جهة الدين والمروءة.

(أن يكون من المنهين عنه): الذائبين عن حوزته، والصادقين عن قتله.

(والمعتذرين فيه): المتصرين له، يقال: فلان معذر في فلان إذا قام في حقه، وذنب عنه ونصره.

(ولئن كان في شك من الخصلتين): أن يكون ظالماً، وأن يكون مظلوماً، ولم يعلم واحدة منهما ولا درى بحاله:

(لقد كان ينبغي له أن يعتزله جانباً^(١)): اعتزلت جانب فلان إذا تركته وأهملته.

(ويتركه): فلا ينصره، ولا يخذله.

(ويدع الناس معه): ويترك الناس الذين اجتمعوا عليه ورأيهم فيه.

(فما فعل واحدة من هذه الثلاث): التي ذكرتها وأشرت إليها.

(وجاء بأمر): وهو طلبه بدم عثمان، وهو من القائمين [عليه]^(٢) فأمره في ذلك أمر:

(لم يعرف بابيه): فدخل إليه.

(ولم تسلم معاذيره): غير^(٣) الخطأ والمغالطة، ومخالفة الحق،

(١) العبارة في (ب): لقد كان ينبغي أن يعتزله ويركب جانباً، وفي شرح النهج: ويركض جانباً.

(٢) زيادة في نسخة أخرى.

(٣) في نسخة أخرى: عن.

وكما ذكرناه من قبل ما أنعم الله على الزبير وعائشة في إلهامهما للتوبة، وتداركهما عن الهلاك بها.

فلنذكر توبة طلحة كما وعدنا من قبل:

وأقول: إنه كان من الهالكين بما كان منه على أمير المؤمنين من البغي والخروج، ولكن الله لم ينس صحبتته لرسوله، وكان من العشرة المبشرين بالجنة: علي، وأبو بكر، وعمر، وعثمان، وطلحة، والزبير، وأبو عبيدة بن الجراح، وسعد بن أبي وقاص، والمقداد، وعبد الرحمن بن عوف^(١).

فمن ذلك أنه لما^(٢) أصابه السهم في المعركة^(٣) أظهر الندامة والتوبة، والتأسف على ما فعله، ثم قال [بعد ذلك]^(٤):

نَدِمْتُ نَدَامَةَ الْكُشِيِّ لَمَّا رَأَيْتُ عَيْنَاهُ مَا صَنَعَتْ يَدَاهُ^(٥)

(١) انظر التعليق على هذا الحديث في بنابيع النصيحة في العقائد الصحيحة للأمير الحسين بن بدر الدين رحمه الله تعالى.

(٢) سقط من (أ).

(٣) قال أبو مخنف: إن أهل الجمل لما تضرعوا قال مروان: لا أطلب ثأر عثمان من طلحة بعد اليوم فانتحى له بسهم فأصاب ساقه، ففطع أكحلته، فجعل الدم ييض، فاستدعى من مولى له بغلة فركبها وأدير، وقال لمولاه: ويحك! أما من مكان أقدر فيه على النزول فقد قتلني الدم، فيقول له مولاه: انج! ولا لحقك الغوم، فقال: ناله ما رأيت مصرع شيخ أصبح من مصرعي هذا، حتى انتهى إلى دار من دور البصرة فقتلها ومات بها.

وقد روي أنه رمي قبل أن يرميه مروان، وجرح في غير موضع من جسده (انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١١٣/٩).

(٤) سقط من (أ).

(٥) المغني ٨٨/٢٠٢، وانظر البيت في لسان العرب ٢٥٨/٣، وهو فيه بدون نسبة إلى فائله.

ومن خطبة له (ع) في معنى طلحة بن عبيد الله الديباج الوضي

ومن ذلك أنه قال: ما رأيت مصرع شيخ^(١) أضل من مصرعي هذا، بعدما أصيب.

ومن ذلك أن أمير المؤمنين لما وقف عليه وهو مقتول، فقال:

(يرحم الله أبا محمد) وترحمه عليه يدل على توبته وإنابته لا محالة.

ومن ذلك ما روي عن أمير المؤمنين أنه قال:

(إني لأرجو أن أكون أنا وطلحة والزبير، كما قال الله: ﴿وَوَدَّعْنَا مَا فِي صُلُوبِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّقَابِلِينَ﴾^(٢) [الحج: ١٧]، ولولا علمه بالتوبة منهما لما جاز أن يقول ذلك؛ لأن هذا لا يكون فيمن مات وهو مصرّ على فسقه وبغيه، فتقرر بما ذكرناه صحة توبة طلحة، وأنه مقطوع على نجاته وسلامته بعد ذلك من غضب الله وسخطه.

الديباج الوضي

ومن كلام له (ع) قاله لذعبل اليماني، وقد سأله: هل رأيت ربك

(١٦٤) ومن كلام له عليه السلام قاله لذعبل اليماني، وقد

سأله: هل رأيت ربك؟

وهو [ذعبل]^(١) بالذال بنقطة من أعلاها وبالباء بنقطة من أسفلها، وبالعين المهملة، وخلاف^(٢) ذلك تصحيف لا يوجد في الكلام، والذعبل هو: السريع في الأمور، والذعلبة: الناقة السريعة قال جرير:

وَقَدْ أَكُونُ عَلَى الْحَاجَاتِ ذَا لَبِثٍ وَأُخَوِّدِي إِذَا انْضَمَّ الدُّعَالِيْبُ^(٣)

والأخوذي هو: المشر في الأمور القاهر لها، ومراده بالذعاليب: قطع الحرق، فقال له أمير المؤمنين:

(أفأعبد ما لا أرى): منكراً [لأن]^(٤) يكون الأمر على خلاف ذلك؛ لأن العقول تحيل عبادة ما ليس معلوماً ولا مرئياً لحقائق العقول، فقال له ذعبل: وكيف تراه؟ قال:

(لا تراه العيون بمشاهدة^(٥) العيان): نفى رؤيته بهذه الأحداق، وإدراكه بهذه الحواس لما قد تقرر في العقول من خلاف ذلك واستحالته،

(١) سقط من (أ).

(٢) في (ب): وغير ذلك.

(٣) لسان العرب ١٠٦٩/١، وقوله: وقد، فيه: (لقد).

(٤) سقط من (أ).

(٥) في (ب) وشرح النهج: مشاهدة.

(١) في (أ): سنخ أصل، وفي شرح ابن أبي الحديد: شيخ أضيح، ونص العبارة في لوامع الأنوار

١٠٥/٣: ما رأيت مصرع قرشي أضل من مصرعي، وانظر المغني ٨٨/٢/٢٠.

(٢) المغني ٨٨/٢/٢٠، والروضة الندية في شرح التحفة العلوية ص ٦٩.

ومن كلام له (ع) قاله لذعيب الباني، وقد سأله: هل رأيت ربك الديباج الوضي

وتكذيباً لمن خالفنا في ذلك من طوائف الأشعرية وغيرهم من الفرق
الذاهبين إلى جواز رؤيته، وصحتها، ويلزمهم على شناعة هذه المقالة
وبشاعتها أن يكون الله تعالى في جهة المقابلة؛ لأنه يستحيل إدراك ما ليس
مقابلاً لهذه الحاسة، وإذا^(١) كان خالصاً في جهة فلا بد إذا حصل من
الجهة، إما أن يكون له حظ الاستقلال في الكون في الجهة فيكون متحيزاً
حاصلاً فيها، فيكون جسماً وجوهرًا، أو لا يكون حاصلاً في الجهة على
جهة الاستقلال فيكون عرضاً من جملة المراتب، ولا محيص لهم إذا قالوا
بالجهة والرؤية فيها من أحد هاتين الشناعتين، وهم لا يقولون بذلك، فإذا
العيون لا تراه.

(ولكن تدركه القلوب): تعلمه وتثبته.

(بحقائق الإيمان): أراد أن القلوب تعلمه من حيث كانت مؤمنة له،
ومصدقة به ويستحيل فيمن يكون مؤمناً بالشيء مصدقاً به أن يكون غير
عالم به فلاجل هذا قال: إن القلوب تدركه بحقائق إيمانها، يشير إلى ما
قلناه من ذلك.

(فريب من الأشياء): بالعلم والإحاطة والتدبير.

(غير ملاصق): أراد أنه مع قربه منها فإنه غير ملاصق لها؛ لا استحالة
ذلك، فإن الملاصقة إنما هي في حق الأجسام لا غير.

(بعيد منها): في الحقيقة والمماثلة لها، أو بعيد عن تصورات الأوهام،
أو بعيد عن الإحاطة للعقول به.

(غير مباين): يريد أنه وإن كان بعيداً، فإنه لا يقال: بأنه مباين لها،

(١) في (ب): وإن.

الديباج الوضي ومن كلام له (ع) قاله لذعيب الباني، وقد سأله: هل رأيت ربك

لأن المباينة هي البعد بين الشئين، وهذا إنما يكون في الأجسام، وهو تعالى
غير جسم.

(متكلم): فاعل للكلام وموجد له، إما في الهواء، وإما في الشجر
أو غير ذلك من المحال التي يوجد فيها الكلام.

(بلا رويّة): فكر ونظر يوجد به الكلام كما يفعل الواحد منّا.

(مريد): فاعل للإرادة على من يرى أن الإرادة [هي]^(١) جنس برأسه
مخالف للداعية، وهو قول طائفة من المتكلمين من الزيدية والمعتزلة، أو يكون
مراده من ذلك مريداً على معنى أن له داعياً^(٢) إلى الفعل، وهي المصلحة
وتكون الإرادة عبارة عن العلم لا غير، وهو قول النظام من المتكلمين.

(بلا همة): أي بلا مشقة عليه فيما يريد من الأفعال.

(صانع): إما فاعل لهذه المكونات العظيمة، والمصنوعات الباهرة في
العالم، وإما محكم لها لما فيها من النظمات والتأليفات البديعة، وما
اشتملت عليه من مطابقة المنافع فكل هذا صنع من جهته:

(لا بجراحة): يحكم بها هذه الإحكام الدقيقة.

(لطيف): بالخلق راحم لهم في جميع أحوالهم، ومع لطفه بهم فإنه
مع ذلك:

(لا يوصف بالخفاء) كبير لا يوصف بالخفاء^(٣): لأن الخافي ما يصغر
حجمه فلا يدرك، وهو تعالى ليس بذئ حجم فلا يوصف بذلك.

(١) سقط من (ب).

(٢) في (ب): داعية.

(٣) سقط من (أ).

(بصير): يدرك المبصرات كلها.

(لا يوصف بحاسة): أراد أنه مع إبصاره لكل مبصر فلا يكون إبصاره بحاسة من هذه الحواس أصلاً.

(رحيم): للخلق، وفي الحديث: «إن الله تعالى خلق مائة رحمة فأدّخر منها تسعة وتسعين رحمة عنده، ثم أنزل رحمة واحدة يتراحم بها الخلق فيما بينهم»^(١).

(لا يوصف بالرقّة): يريد ومع كونه موصوفاً بالرحمة فإنه لا يوصف بالرقّة؛ لأن ذلك إنما يكون ممن كان ذا قلب وجارحة، وهو يتعالى عن ذلك.

(تعنوا الوجوه): تخضع وتذل، كما قال تعالى: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ [الأنعام: ١١٢].

(لعظمته): من أجل كونه عظيماً لا يمكن وصف عظمته.

(تحب^(٢) القلوب): أي تضطرب وتشفق من قولهم: وجب قلبه إذا اضطرب.

(من مخافته): خوفاً من سطوته، وإشفاقاً من عقوبته، وقد سرد هذه الصفات بغير نسق بحرف العطف، وهذا من علم البديع يسمى التعدية، كما قال تعالى: ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ﴾ [الزمر: ٢٠] وله وقع في النفوس لا يخفى بخلاف ما لو كان بحرف العطف.

(١) أخرجه مسلم ٢١٠٨/٤، والدارمي في سننه ٤١٣/٢، وابن ماجه في سننه ١٤٣٥/٢، وأحمد بن حنبل في مسنده ٥٥/٣، ٤٣٩/٥.
(٢) في (ب): وتحب.

(١٦٥) ومن كلام له عليه السلام في معنى الحكيم

(فاجمع رأي ملنكم): الأفاضل من جمعكم ورؤسائكم لما^(١) فعل معاوية وأصحابه من أهل الشام، من إلقاء المصاحف وتحكيمها غدراً بكم ومكراً.

(على^(٢) أن اختاروا رجلين): في الحكومة علينا وعليهم وفصلاً لشجارنا وشجارهم، وقد تكرر حديثهما غير مرة في عدة من كلامه، ومواضع كثيرة من خطابه، وإنما تكرر ذلك لما وقع بسببهما من الفتنة العظيمة والضلال الكبير.

(فاخذنا عليهما): أوثقنا وربطنا.

(أن يجتمعا عند القران): يتفقان على حكمه، وأن لا يخالفاه في حكم من أحكامه.

وفي نسخة أخرى: (أن يجعجا عند القران): أي يقفا^(٣) عنده، من جعجع البعير إذا برك واستناخ.

(١) في (أ): كما.

(٢) قوله: على، سقط من (أ).

(٣) في (ب): يتفقا.

(لا يجاوزاه^(١)): أي لا يتعديا حكمه.

(وتكون السننهما معه): مصاحبة له، أي لا يقولان إلا ما قال، ولا يحكما إلا بما حكم.

(وقلوبهما^(٢) معه): يميلان معه حيث مال.

(فتأها): ذهبا عن أحكامه.

(عنه): بالمجازة لحده، والمخالفة لأمره.

(وتركا الحق): خلفاء وراء ظهورهما.

(وهما يبصرانه): معاينة لاسترة فيها، وأراد أنهما خالفا القرآن بالقصد إلى غير^(٣) ذلك من غير شبهة، وفعلا ذلك تمرداً وعناداً.

(وكان الجور هوأهما): الميل عن الحق ما هوأه، وفعلا بهوأهما^(٤) وجهلها.

(والاعوجاج): عن طريق الحق واتباع الهدى.

(دابهما): في جميع أحوالهما كلها.

(وقد سبق استثنائنا عليهما في الحكم): أراد أنه قد عهد إليهما قبل الشروع فيه الاستقامة على كتاب الله وعلى الوفاء بأحكامه.

(١) في (ب) وشرح النهج: ولا يجاوزاه.

(٢) في (أ): وقلوبهم.

(٣) قوله: غير، سقط من (أ).

(٤) في (ب): بهوأنهما.

(في الحكم بالعدل): ألا يحكما إلا بما يكون رضاً لله تعالى.

(والعمل بالحق): وبما^(١) لا حيف فيه من أمر الباطل، فسبق استثنائنا بما ذكرناه.

(سوء رأيهما): الذي فعلاه من عند أنفسهما.

(وجور حكمهما): ومخالفته للحق.

(والثقة): أي الوثاق إما الوثيقة^(٢)، يقال: فلان أخذ بالوثيقة في أمره، والغرض الاستيثاق في الأمر.

(في أيدينا لأنفسنا): أي الوثيقة باقية في أيدينا بعدما فعلا ما فعلا من الخديعة، لا يضر^(٣) فعلهما في ذلك شيئاً.

(حين خالفا سبيل الحق): ونكصا على أعقابهما وتركنا طريقه.

(وأتيا بما لا يُعرف): جاءا بما لا يعرفه أحد من المسلمين من مخالفة^(٤) ما قلناه، ومن قتيير^(٥) الأمر.

(من معكوس الحكم): من الحكم الباطل^(٦)، والهداية إلى الخطأ والعماية والضلال.

(١) في (ب): أي بما.

(٢) في (ب): بتوثيقه.

(٣) في (ب): لا يضرنا.

(٤) في (ب): مخالفته.

(٥) كذا في النسخين ولعله من تفتت فلان إذا غضب وتهباً للمخاصمة، وللصيد إذا استتر في الفترة ليخدعه ويصيده، وتفتت فلان عنه إذا تنهى، وتفتت فلان فلاناً إذا حاول خداعه عن غفلة (انظر المعجم الوسيط ٧١٤/٢).

(٦) في (ب): بالباطل.

اعلم: أن المتخلفين عن أمير المؤمنين التاركين لمبايعته^(١) فريقان:

الفريق^(٢) الأول:

الذين لم يقتنعوا بترك المبايع^(٣) له، بل نصبوا له العداوة، وظاهروا عليه وقاموا في وجهه بالحروب والمشاجرة، ثم هؤلاء صنفان:

فالصنف الأول:

طغوا عليه وبغوا بالمخالفة، ونصب الحرب، ولكن الله تعالى لطف برحمته تداركهم عن الهلاك بالبغي عليه، وهؤلاء هم أصحاب الجمل، طلحة والزبير وعائشة ومن كان معهم من أهل الشام، فإنه قد كان منهم ما كان من ذلك، لكن قد روينا توبيتهم وندمهم ورجوعهم إلى أمير المؤمنين، واستقباح ما فعلوه وقد توقف في حاله وحال طلحة والزبير وعائشة أقوام، وهو خطأ لأمرين:

أما أولاً: فلأنه قال فيه الرسول: «تقاتل القاسطين والمارقين والتاكثين»^(٤).

وأما ثانياً: فلأننا لو وقفنا في حاله مع طلحة والزبير وعائشة، لوقفنا

(١) في (أ): لمبايعته، وعن بيعة أمير المؤمنين علي (عليه السلام) وأمر المتخلفين عنها انظر شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١١-٦/٤.

(٢) في (ب): فالفريق الأول.

(٣) في (أ): المتابعة.

(٤) حديث أمر الرسول ﷺ لأمر المؤمنين علي (عليه السلام) بقتال التاكثين والقاسطين والمارقين سبق تخريجه وأخرجه الإمام الأعظم زيد بن علي (عليه السلام) في المجموع الحديثي والفقهية ص ٢٧٠، والحاكم في المستدرک ١٥٠/٣، والبيهقي في مجمع الزوائد ١٨٦/٥، ٢٣٥/٦، ٢٣٨/٧، وأبو يعلى في مسنده ٣٩٧/١، والزار في مسنده ٢١٥/٢، ومصادره كثيرة سبق أن أشرت إلى بعضها في تخريج له سابق.

في حاله مع معاوية والخوارج؛ لأن أحوالهم كلها مستوية في البغي والخروج على إمام الحق، كيف وقد قال الرسول (عليه السلام): «ستكون بعدي هنات وهنات» يريد أشياء قبيحة منكرة «فمن أراد أن يفرق بين هذه الأمة، وهم جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان»^(١).

الصنف الثاني:

الذين استمروا على البغي والخلاف والشقاق، وهؤلاء هم معاوية وأحزابه من أهل الشام، والخوارج وأهل النهروان.

واعلم: أنه لا قائل من الأمة بالوقف في حاله، وحال الخوارج لظهور أمرهم في البغي والخلاف، وإن كان في الأمة من وقف في حاله وحال معاوية، وهذا جهل بما ذكرناه في حاله مع طلحة، والزبير وعائشة، ثم ما روي في حال عمار، أنه قال: «تقتلك يا عمار الفئة الباغية» وسبب ذلك أنه كان يحمل اللبن والتراب في عمارة مسجد رسول الله (ﷺ)^(٢) يوم قدومه من مكة، فقال عمار: يا رسول الله، قتلوني حملوني اللبن، فأقبل الرسول (ﷺ) ينفض وفرته^(٣) من التراب والغبار، ثم قال له: «ويح ابن سمية! ليسوا بقاتليك، إنما تقتلك الفئة الباغية»^(٤).

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ١٦٩/٢، والبيهقي في السنن الكبرى ٢٩٢/٢، ٢٩٣، والنسائي في سننه (المجتبى) ٩٣/٧، وأحمد بن حنبل في مسنده ٣٤١/٤، ورواه قاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد في المعنى ٧٤/٢/٢٠.

(٢) سفظ من (أ).

(٣) الوفرة: الشعر المجتمع على الرأس.

(٤) روى نحوه البدر الأمير في الروضة الندية ص ٨٥، وقال فيه: نكلم ﷺ بهذا قبل وقعة بدر، وقبل: فتح مكة، وقبل إسلام رأس الفئة الباغية، وقبل أن يفتح من البلاد شيتاء، وتكرر منه ذكر أن عماراً رضي الله عنه تقتله الفئة الباغية في عدة موافق، وقد كان عمار رضي الله عنه من أعيان رسول الله ﷺ، انتهى.

وحكي أن عماراً قال يوم صفين: الرواح إلى الجنة، يحث أصحابه على القتال^(١).

وحكي عنه أنه قال: ادفنوني في ثيابي، فإنني^(٢) رجل مخاصم. فهذه حال من حاربه.

الفريق الثاني:

الذين تخلفوا عنه بترك المبايعة من غير قتال له ولا محاربة، وهؤلاء هم: عبد الله بن عمر، ومحمد بن مسلمة، وأسامة بن زيد،

قال العلامة الحجة مجد الدين المؤيدي حفظه الله تعالى في لوامع الأنوار ١٤٥/٣ في ترجمة عمار بن ياسر رضي الله عنه ما لفظه: قال ابن حجر: وتواترت الأحاديث عن النبي ﷺ أن عماراً تقتله الفئة الباغية، وأجمعوا على أنه قتل مع علي بصفين سنة سبع وثلاثين، وله ثلاث وتسعون سنة، واتفقوا أنه نزل فيه: ﴿إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان...﴾ الخ. انتهى، وانظر الخبر في سيرة ابن هشام ١١٤/٢، والمستدرك للحاكم ١٦٢/٢، ومسند أحمد بن حنبل ٥/٣، ومسند أبي يعلى ١٩٥/٧.

(١) المغني ٧٥/٢/٢٠، وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ١٠٤/١٠ عن ابن عبد البر النمري في الاستيعاب ما لفظه: روى الأعمش، عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: شهدنا مع علي (عليه السلام) صفين فرأيت عمار بن ياسر لا يأخذ في ناحية ولا واد من أودية صفين إلا رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وآله يتبعونه، كأنه علم لهم، وسمعت يقول يومئذ لهاشم بن عتبة: يا هاشم، تقدم، الجنة تحت البارقة.

اليوم ألقى الأجيال محمداً وحزبه

والله لو هزمونا حتى يلبتوا بنا سعفات هجر لعلمنا أننا على الحق وأنهم على الباطل. ثم قال:

نحن ضربناكم على تزيله واليوم نضربكم على تأويله

ضرباً يزيل الهام عن مقبله ويذهل الخليل عن خليله

أو يرجع الحق على سبيله

فلم أر أصحاب محمد ﷺ قتلوا في موطن ما قتلوا يومئذ. انتهى.

(٢) في (ب): وإني، وانظر الرواية في المغني ٧٥/٢/٢٠.

وسعد بن أبي وقاص، فهؤلاء قد تخلفوا عنه من غير محاربة منهم له، ولا خروج عليه لطرؤ الشبهة عليهم في حرب أهل القبلة، فإن كان أمير المؤمنين طلب منهم الخروج معه للجهاد فتخلفوا، فقد أثموا لا محالة لمخالفتهم لأمره، والله أعلم بحال هذا الإثم أين يبلغ بهم، وإن كان لم يطلب منهم ذلك^(١)، فالجهاد من فروض الكفاية فلا وجه لتأنيبهم من غير أن يطلب منهم الخروج، ثم هم صنفان:

فالصنف الأول:

منهم: من ندم^(٢) على تخلفه عن أمير المؤمنين، وترك الجهاد معه، وهذا هو ابن عمر، فإنه حكى عنه سعيد بن جبير^(٣) أنه قال له: يا ابن الدهماء، أما إنني لا آسى على فراق الدنيا إلا على ظمأ البواجر، وألاً أكون قاتلت الفئة الباغية^(٤).

(١) في (ب): ذلك.

(٢) في (أ): يذم، وهو تصحيف.

(٣) هو سعيد بن جبير بن هشام الأسدي بالولاء الكوفي، أبو عبد الله (٤٥ - ٩٥ هـ) أحد عظماء الإسلام، ومن سادات التابعين علماً وفضلاً وصدفاً وعبادة، حبشي الأصل، خرج مع عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث على عبد الملك بن مروان، وقبض عليه، وأرسل به إلى الحجاج، فقتله الحجاج صبراً، فلم يلبث الحجاج بعد مقتله إلا خمسة عشر يوماً حتى هلك. أخذ العلم عن ابن عباس، وابن عمر، وجعفر بن إياس، والأعمش، وذكره غير واحد في رجال الشيعة، ومن ثقات محدثيهم، وعده أبو العباس الحسيني فيمن بايع الإمام الحسن من الحسن الرضا (معجم رجال الاعتبار ص ١٦٣ - ١٦٤).

(٤) المغني ٩١/٢/٢٠، وقول ابن عمر يلفظ: (ما آسى على شيء من أمر الدنيا إلا تركي قتال الفئة الباغية مع علي بن أبي طالب). أخرجه الحافظ محمد بن سليمان الكوفي في المناف ٥٧٩/٢ برقم (١٠٨٨) بسنده عن نافع عن ابن عمر، ويلفظ الكوفي رواه في لوامع الأنوار ١٣٠/٣ وعزاه إلى ابن عبد البر من طرق.

وروى الزهري^(١) أنه قال: لما بويح لمعاوية قال: من أحق بهذا الأمر مني؟ فقال ابن عمر: من ضربك وأباك عليه^(٢).

الصنف الثاني:

الذين استمرت بهم الشبهة، وهم من ذكرناه غير ابن عمر، فإن أمير المؤمنين تركهم على حالهم^(٣)، ولم يضيق عليهم في الخروج معه؛ لاستغنائه بغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم.

وحكي عن أمير المؤمنين أن قال:

(والله ما لمن فارق الحق عندي إلا ضرب العنق)^(٤).

وحكي عنه أن قال لأصحاب النبي (ﷺ): (أنشدكم بالله، هل تروني عادلاً؟) قالوا: لو غير ذلك رأيناك لقومناك بأسيا فئنا.

فقال: (الحمد لله الذي جعلني بين قوم، إذا أردت الميل من الحق قوموني^(٥) بأسيا فئهم)^(٦).

(١) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري أبو بكر (٥١١-١٢٥هـ) تابعي من أهل المدينة، نزل الشام واستقر بها، وكان صاحب شرطة بني أمية وأحد أنصارهم، دعاه الإمام زيد بن علي (عليه السلام) للخروج معه فأبى، وللعلامة الحجة بدر الدين الحوثي كتاب (الزهري أحاديثه وسيرته) طبع عن مؤسسة الإمام زيد بن علي عليهما السلام، (وانظر عن الزهري معجم رجال الاعتبار ص ٤٠٣-٤٠٤).
(٢) المغني ٩١/٢/٢٠.

(٣) كحسان بن ثابت، وكعب بن مالك، وعبد الله بن سلام، فإن هؤلاء لم يبعث إليهم أمير المؤمنين علي (عليه السلام) لأعطاء البيعة، كما بعث إلى عبد الله بن عمر، وسعد بن أبي وقاص، وأسامة بن زيد، وقيل له: ألا تبعث إلى حسان بن ثابت، وكعب بن مالك، وعبد الله بن سلام، فقال: لا حاجة لنا فيمن لا حاجة له فينا (انظر شرح ابن أبي الحديد ٩/٤).

(٤) المغني ٧٥/٢/٢٠.

(٥) في (أ): قوماني، وما أثبت من (ب).

(٦) أورد الرواية هذه القاضي القضاة عبد الجبار بن أحمد رحمه الله في المغني ٧٥/٢/٢٠ باختلاف يسير.

والله درُّهم جميعاً فما أقوى عزائمهم على الدين وأمضى شباهم فيه!، فانظر إلى إمامهم ما أكبر^(١) تواضعه للحق وإنصافه، وانظر إلى هؤلاء الأتباع في تركهم المداهنة في الدين، والمصانعة فيه، ومن هذه حاله ينعش^(٢) الله به الدين، ويقوي به قواعده^(٣)، فإذا كان حالهم هذه مع أمير المؤمنين في الصلابة، والتشدد به^(٤) في ذات الله من إظهار النصيحة، والقوة على الأمر، والشدة فيه والعزم، وتوطئ النفس على ألا تأخذهم في الله من لائم ملامة، فكيف حالهم فيمن رأوا منه ما ينكرونه من مخالفة الدين وابتغاء الدنيا، هم لا محالة أشد في الإنكار!، وأبلغ في الإعراض عنه والازورار!

(١) في (ب): أكثر.

(٢) في (ب): لينعش.

(٣) في (ب): وتقوى قواعده.

(٤) في (ب): والشدة في ذات الله.

(١٦٦) ومن كلام [له] ^(١) عليه السلام في ذم أصحابه

(أحمد الله على ما قضى من أمر): أي فرغ من قضائه، من قولهم: قضيت حاجتي إذا فرغت منها، فإن الله تعالى قد فرغ من قضائه للأمور كلها.

(وقدر من فعل): وأحكم ^(٢) الأفعال كلها من جميع ما يصدر منه.

سؤال: أراه خص القضاء بالأمر وخص التقدير بالأفعال، وكل واحد منهما يمكن اختصاصه بالقضاء والقدر، ولم يقل: أحمد على ما قضى وقدر من أمر وفعل، فما وجهه؟

وجوابه: هو أن القضاء لما كان عبارة عن الفراغ وليس مختصاً بالأفعال، بل كما يكون في الأفعال يكون في غيرها، فإنه كما يقضي الخلق ويفرغ منه، فهو يقضي الأمر من هذا ويعلمه، فلأجل هذا خص القضاء بالأمر لما كان عاماً في الأفعال وفي غيرها، وأما القدر فهو التقدير والإحكام، وهو إنما يختص بالأفعال ^(٣) لا غير؛ لأن الإحكام إنما يكون إما بتأليف

(١) سقط من (أ).

(٢) في (أ): وإحكام، وما أثبتته من (ب).

(٣) في (أ): الأفعال.

وانتظام عجيب، وإما أن يكون بمطابقة المنافع وهذا كله مختص بالأفعال، فلا جرم خص التقدير بالأفعال والقضاء بالأمر على الإطلاق لما ذكرناه.

(وعلى ابتلائي بكم): أي أحمده على ما قدر لي من البلوى بعلاجكم، وامتحاني بتدبيركم والولاية عليكم.

(أيتها ^(١) الفرقة): يعني بذلك أهل العراق من البصرة والكوفة.

(التي إذا أمرت لم تطيع): بلغ من حالها أنها إذا أمرت بشيء من الأوامر الدينية لم تفعل ما يريده الأمر لها، والمتولي عليها، وهذا على رواية بناء الفعل لما لم يسم فاعله والتاء للتأنيث، فإن كان ^(٢) التاء فاعله فهو يعني بها نفسه.

(وإذا دعوت): ناديتها إلى ما ينجيها من الأمور.

(لم تحب): دعائي ولا سمعت ندائي.

(إن أمهلتكم): الإمهال: التؤدة والإنظار، أي إذا أخرتم وأجلتم.

(خضتكم): فيما لا يلزمكم الخوض فيه، وفي الحديث: «من طلب ما لا يعنيه فاته ما يعنيه».

(وإن حوربتكم): شنت عليكم الغارات من جهات شتى، وتلظت ^(٣) عليكم نيار الحرب من كل جانب.

(١) في (أ): أيتها.

(٢) في (ب): كانت.

(٣) في (أ): وتطلب، وهو غامض، وما أثبتته من (ب).

(خُترتم): إما جيتتم من الخورة^(١) وهي: الجبن، وإما صرختتم من قولهم: خارا العجل فله خوار أي صباح.

(وإن اجتمع الناس على الإمام^(٢)): بإعطائه البيعة وبذلهم له السمع والطاعة من جهة أنفسهم، بالانقياد لأمره، والا حكام لحكمه.

(طعنتتم): في أمره^(٣) وقتلتم: ليس صالحاً لها.

(وإن اجنتتم إلى مشاقفة): اضطررتم إلى المحاربة من قولهم: أجأته المجاعة إلى الميتة^(٤)، وفي المثل: شرما يجثك إلى مئة^(٥) عرقوب.

قال زهير:

وجارِ سارٍ مُعْتَمِداً إِلَيْكُمْ أَجْأَتُهُ الْمَخَافَةُ وَالرَّجَاءُ^(٦)

(نكصتم): تأخرتم على أعقابكم جنباً وذلة وهواناً.

(لا أبا لغيركم!): قد قدمنا من قبل أن هذه اللفظة، قد يراد بها المدح ويراد بها الذم، وغرضه بها هنا المدح، ولهذا قال: (لا أبا لغيركم) يمدح بها غيرهم.

(١) في (ب): من الخور وهو الجبن.

(٢) في (ب) وشرح النهج: إمام.

(٣) في (ب): إمرته.

(٤) في (ب): الميتة.

(٥) في (ب): بجثة وهو تحريف، والمثل في لسان العرب ٧٥٤/٢، ولفظ أوله فيه: شرما أجأك... إلخ. وقال: يضرب هذا عند طلبك اللثيم أعطاك أو منعك، وهو فيه أيضاً ٥٤٠/١ باللفظ الذي أورده المؤلف هنا، وقال: قال الأصمعي: وذلك أن العرقوب لا مخ فيه، وإنما يحوج إليه من لا يقدر على شيء.

(٦) لسان العرب ٥٤٠/١.

(ما تنتظرون بنصركم): لمن تنصرونه.

(والجهاد على حقكم!): مع من تجاهدون معه، وأضاف النصر والحق إليهم؛ لما لهم فيه من الاختصاص أي النصر المتوجه إليكم، والحق الذي يجب عليكم القيام فيه^(١).

(الموت): هو^(٢) حائل بينكم وبين النصرة والجهاد.

(أو الذل!): فمع الذل لا يمكن النصرة والجهاد.

(فوالله لنن جاء يومي): دنا أجلي.

(ولياتيني): أي وهو آتٍ إليّ لا محالة.

(ليفرقن بيني وبينكم): يقطع هذه الوصلة مني ومنكم.

(واني لصحنبتكم قال): باغض كاره، ومنه قوله تعالى: ﴿هَما وَذَعَكَ رُكَّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الصن: ٣].

(وبكم غير كثير): أي وأنا غير متكثر بكم، ولا أعدكم نصرة لي في وقت من الأوقات.

(الله أنتم!): مدحاً لهم، مثل قولهم: لله دره، والله عملك، وأورده على جهة التهكم بهم والاستهجان لأحوالهم وهمهم، كقولك لمن يصدر منه اللؤم وأنواع البخل: لله أمرك فما أكرمك وأكثر جودك.

(١) في (ب): به.

(٢) في (ب): فهو.

ومن كلامه (ع) في ذكر أصحابه الديباج الوضي

(أما دين يجمعكم): أي أن الدين هو يجمع المختلفات، فما بالكم لا تجتمعون على مراده، ويكون هو الجامع لشمولكم في كل أمر.

(ولا محمية تشحذكم): المحمية، والمحمية هي: الحماية تخفف وتشدد، فأما المحمية فلا تكون [إلا] ^(١) مشدداً، قال الله تعالى: ﴿حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ﴾ [النح: ٢٦] والغرض هو: الأنفة، والشحذ هو: تحديد النصل للفرى، يقال: شحذت السكين أشحذها.

(أوليس عجباً ^(٢)): أوليس العجب يقضي من حالي وحالكم.

(أن معاوية يدعو الجفافة): الأجلاف.

(الطغام): الجهال والأرذال من الناس.

(فيتبعونه): ينقادون لأمره ويحتكمون لمراه.

(على غير معونة): منه لهم على أمورهم.

(ولا إعطاء): من الأموال لهم.

(وأنا أدعوكم): وفيه تعريض بمعاوية، أي أنه على ما هو عليه من قلة الدين والبغي والمكر والخديعة، وأنا على ما أنا فيه ^(٣) من قرابتي من رسول الله، ومكاني من ^(٤) الفضل والعلم والدين.

(وانتم تريكة الإسلام): إما أن يريد التريكة ^(٥) التي هي روضة يغفلها

(١) سقط من (أ).

(٢) في (ب): عجباً.

(٣) في (ب): عليه.

(٤) في (ب): في.

(٥) في (أ): التركية، وهو غريف.

الديباج الوضي ومن كلامه (ع) في ذكر أصحابه

الناس فلا ترعى، وإما أن يريد بيضة التعام لأنها تسمى تريكة، والغرض من هذا كله أنكم الأماثل من الطبقة.

(وبقية الناس): البقية: خيار الشيء ونفيسه، وقوله: وأنتم تريكة الإسلام، جملة في موضع النصب على الحال من الضمير في أدعوكم.

(إلى المعونة): بنفسى ورأبى.

(وظائفة من العطاء): من الأموال.

(فتتفرقون عني): تذهبون يميناً وشمالاً.

(وتختلفون علي): إما في الآراء بأن يقول بعضكم: الجهاد والخروج حق، ويقول آخرون: لا وجه لذلك، وإما بأن يكون بعضكم موالياً لي، وبعضكم مباين بالخروج عن ^(١) طاعتي.

(إنه لا يخرج إليكم من أمري رضا): ما يكون لكم فيه رضا، ولكم فيه محبة وهوى.

(فترضونه ^(٢)): فتحبونه وتريدونه.

(ولا سخط): ولا أمر يكون فيه سخط لكم، وشيء تكرهونه.

(فتجتمعون عليه): فيكون رأيكم مجتمعاً ^(٣) على رده وكرهته، وهذا منه وصف لهم بكثرة الاختلاف فيما يحبونه ويكرهونه، ويشتهونه وينفرون عنه، أي أنهم لا يجتمعون على رأي أصلاً.

(١) في (ب): من.

(٢) في (ب): فترضونه.

(٣) في (ب): مجتمعاً.

(فإن أحب ما أنا لاقٍ إلى الموت): إما لصعوبة ما ألاقه من ممارستكم، وإما لتعجيل رضوان الله وكرامته، فاستريح بالموت خلاصاً عن علاجكم أو بما ألاقه من ثواب الله وخيره.

(قد دارستكم الكتاب): كررته على أذانكم، من قولهم: درس الكتاب ودارسه إذا قرأه مرات^(١) كثيرة.

(وفاتحتكم الحجاج): أي فتحته عليكم وخاطبتكم به، من قولهم: فاتحته بالحديث إذا شرعت^(٢) فيه.

(وعرّفتم ما أنكرتم): من الآداب الحسنة، والمواعظ الشافية، وفيه تعريض بحالهم وجهلهم، حيث أنكروا ما هو حسن وأعرضوا عما هو معجب.

(وسوغتكم ما بحجتكم): مَجَّ الماء إذا وضعه^(٣) في فيه ثم رمى به، وساغ الطعام إذا كان مشتهى، وأراد أني عرفتمكم ما كنتم تجهلون لولاي فقد أدبتكم وأحسن رعايتكم، واجتهدت في صلاحكم.

(لو كان الأعمى يلحظ): يريد لو كان الأعمى له لفظ يلحظ.

(والنائم يستيقظ): لكان مستيقظاً عند تبصيري له، وإيقاظي إياه من نومه.

(واقربا يقوم إلى الجهل بالله): تعجب من حالهم، أي ما أقربهم

(١) في (ب): مراراً.

(٢) في (ب): أشرعت.

(٣) في (ب): إذا أدخله فيه.

إلى الجهل، وهي صيغة تستعمل في التعجب، قال الله تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ [الزمر: ٢٨] وهي مثل قولهم: ما أقربهم في الإفادة^(١) لما يفيد.

(قائدهم معاوية): رئيسهم وإمامهم هذا الرجل المعروف بصفاته، وفيه تعريض بحاله وأنه موصوف بالصفات الذميمة.

(ومؤدبهم ابن النابغة!): يريد عمرو بن العاص، وفيه تعريض بحاله أيضاً، وقد قررنا وجه تلقيب أمه بالنابغة، فلا وجه لتكريره في كلام قد سبق.

سؤال: من أين يظهر جهلهم بالله بسبب أن معاوية قائد وابن النابغة مؤدب، وما وجه المناسبة بينهما في ذلك حتى جعل هذا لازماً لهذا؟

وجوابه: هو أن رئاسة الفاسق المتهمك وتأديبه^(٢) كمعاوية وابن النابغة، وتحكيم أمرهما في الأمور الدينية وإنفاذ الأحكام الشرعية، مع ما هما عليه من الفسوق والركة في الدين فيه لاحالة استهانة بحق الله، وجهل به، وإعظام لما صغرائه من قدرهما، وتبجيل لما هوّن الله من حالهما، حيث لم يجعلهما عضداً، حيث قال: ﴿وَمَا كُنْتَ مُضِلًّا لَهُنَّ عَصِيداً﴾ [الكهف: ٥١] عوناً على شيء من أمور الدين، فضلاً عن أن يكون الحل والعقد معقوداً برأيهما^(٣)، والقبول والرد منوطاً بحالهما^(٤)، فهذا يكون أعظم في الجهل بالله، وأدخل في عدم الاعتراف بحقه.

(١) في (ب): في الإفادة لما يفيد.

(٢) في (أ): وديانته.

(٣) في (ب): بذاتهما.

(٤) في (ب): بحالها.

(١٦٧) ومن كلام له عليه السلام لرجل أرسله^(١) إلى قوم ليعلمه علمهم من جند الكوفة هموا باللاحق بالخوارج

وكانوا على خوف منه، فلما عاد [إليه الرجل]^(٢) قال له أمير المؤمنين رضي الله عنه:

(أمنوا): استقرت قلوبهم واطمأنت أنفسهم، عما كانوا يحذرونه من جهتي ويتوقعون من سطوتي.

(فقطنوا): فلبثوا في مساكنهم.

(أم جبنوا): خوفاً من الوعيد.

(فقطعنوا): رحلوا إلى معاوية، ولحقوا به.

(فقال الرجل: بل^(٣) ظعنوا يا أمير المؤمنين، فقال: بُعداً لهم): أبعدهم الله عن الخير، وبُعداً من المصادر التي تضرر أفعالها فلا ينطق بها في حال أبداً، مثل: سحقاً وعجباً، وكأنهم وضعوها مع^(٤) أفعالها، والتقدير فيها بُعدوا بُعداً.

(١) في نسخة و في شرح النهج: ومن كلام له (عليه السلام)، وقد أرسل رجلاً من أصحابه يعلم له علم أحوال قوم من جند الكوفة.

(٢) سقط من (أ).

(٣) قوله: بل، سقط من (أ).

(٤) في (ب): وضعوها موضع أفعالها.

(كما بعدت فهود!): فانظر ما أرق هذه الكلمة وما ألطفها، وما أعظم مبايبتها لما قبلها من الكلام، وإن كان في غاية البلاغة، وما ذاك إلا لكونها آية من كتاب الله تعالى وقعت موقعاً ملائماً لما جيء بها في القرآن، وإبعادهم بما أهلكهم الله به من العذاب من أجل عقر الناقة وغيرهم.

(أما لو أشرعت الأسنة إليهم): أشرع الرمح إذا وجه نحوه ليطعنه.

(وصببت السيوف على هاماتهم): وضعت على رؤوسهم وجعل الصب تجوزاً واستعارة؛ لأنها بمنزلة إفراغ الماء على رؤوسهم، والهامات: أعالي الرؤوس، وأما هذه للتنبيه.

(لقد ندموا على ما كان منهم): يريد أنه لو قد أوقع بهم وقعة عظيمة لقد تأسفوا على ما فعلوه من اللحاق بمعاوية، والانتصاب لمحاربه والبنى عليه.

(إن الشيطان اليوم): في زمانهم هذا.

(قد استقلهم): استقل القوم إذا رحلوا، وأراد أنه استقل بهم أي مضى وانفرد بهم، وتمكن من إغوائهم، والتحكم فيهم.

(وهو غداً متبرئ منهم): يريد إما يوم القيامة؛ فإن الشيطان ينقطع تعلقه بهم في ذلك اليوم، وإما أن يريد عند تحققهم الوقائع العظيمة من جهته يعرفون حالهم، وانقطاع معذرتهم بتبصرهم للحق وعبانته.

(وعمل عنهم): مسلمهم إلى النار، من قولهم: خلّي عنه وذهب إذا سلمه^(١) لما هو فيه من الأمر، وانقطع عنه فلا يتبعه أبداً.

(١) في (ب): أسلمه.

(فحسبهم): فيكفيهم جزاء ونكالاً وويللاً ووبالاً.

(مخروجهم من الهدى): الباء هذه زائدة، وخروجهم في موضع الخبر للمبتدأ وهو حسبهم، كزيادتها في قوله تعالى: ﴿كَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً تَبَيَّنَ وَتَيَّنَكُمْ﴾ [الرعد: ٤٣] أي كفى الله.

(وارتكاسهم في الضلال والعمى): الركس: رد الشيء مقلوباً، قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَزْكَنُهُمْ بِنَا كَسَبُوا﴾ [الشعراء: ٨٨] أي ردَّهم إلى كفرهم، وأراد هاهنا ردَّهم إلى العمى والضلالة بعد الهداية، وهو عبارة عن إصرارهم على الضلال.

(وجماحهم في التبيه): رجوعهم إلى الخيرة.

(١٦٨) ومن كلام له عليه السلام للبرج بن مُسهر الطائي^(١)

وقد قال حيث^(٢) يسمعه: لا حكم إلا لله، وكان من الخوارج، فقال له أمير المؤمنين:

(اسكت قبحك الله): أي نحاك عن الخير، كما قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ يَنْفَعِ مِنَ الْفَعْوَةِ﴾ [النصر: ٤٢].

(يا أشرم!): الشرم: سقوط الثنية من أسنانه، ويقال: ثرمة الله أي أسقط ثنيته، وكان الرجل ساقط الثنية، فلماذا قال له ذلك.

(قوالله لقد ظهر الحق): بأن واستقرت قواعده.

(فكنت منه^(٣) ضيئلاً شخصك): رجل ضيئل الجسم، إذا كان نحيفاً.

(١) البرج بن مُسهر - بضم الميم وكسر الباء - بن الحلاس بن وهب بن قيس الطائي، ينتهي نسبه إلى يشجب بن يعرب بن قحطان، شاعر مشهور من شعراء الخوارج. (انظر شرح النهج لابن أبي الحديد ١٠/١٣٠).

(٢) في (ب): وفي شرح النهج: بحيث يسمعه: لا حكم إلا لله.

(٣) في نسخة أخرى وفي شرح النهج: فيه.

قال السلولي^(١):

فما^(٢) قَدْ قَدْ السِّيفُ لَا مُضَائِلَ وَلَا رَهْلَ لَبَاتِهِ وَيَادُلُهُ^(٣)
وأراد أنه ضعيف في الحق.

(خفياً صوتك): لا يعلم بحسه، وهذا كله كناية لهوانه^(٤) في الدين،
وركة حاله فيه.

(حتى إذا نعر الباطل): نهض بقوته يقال: ما كانت فتنة إلا نعر فلان
فيها أي نهض، وإن فلاناً لنعار في الفتنة، إذا كان ساعياً، أو يريد حتى إذا
نعر الباطل أي فار وغلى مرّجله، ومن قولهم: نعر العرق نعر إذا فار
بالدم فهو نعار.

(محمّت): ظهر أمرك واستبان^(٥) حالك.

(نجوم قرن الماعز): لأنه يسرع في ظهوره إذا ظهر، يقال: نجم السن
والقرن إذا طلعا، وغرض البرج بما تكلم به من هذا الكلام، يشير به

(١) السلولي هو العجير بن عبد الله بن عبيدة بن كعب، من بني سلول، المتوفى نحو سنة ٩٠ هـ،
من شعراء الدولة الأموية، كنيته أبو الفرزدق، وأبو الفيل، وقيل: هو مولى لبني هلال،
واسمه عجير، وعجير لقيه (الأعلام ٢١٧/٤).

(٢) في (ب): فما فرقد، وفي نسخة أخرى ولسان العرب ٥٠٤/٢: فنى قَدْ قَدْ... إلخ.

(٣) لسان العرب ٥٠٤/٢ ونسبه للعجير السلولي وقيل: زئبب أخت يزيد بن الطثيرة. والقَدْ:
القطع، ويقال: رهل لحمه بالكسر إذا اضطرب واسترخى وانفخ أو ورم من غير داء
(القاموس المحيط ص ١٣٠٣) ولباته: جمع لبة وهي المنحر، والبَّادِل جمع بَادِلَة قال في
القاموس المحيط ص ١٢٤٦. ١٢٤٥: اللحمة التي بين الإبط والشدوة أو لحم الثدي.

(٤) في (ب): لهونه.

(٥) في (ب): واستتار.

إلى ما وقعت فيه الفتنة بسبب التحكيم لهم، ويقررون الخطأ على أمير
المؤمنين في ذلك فيما فعل من ذلك، وأن الحكم ليس يكون إلى واحد^(١)
من الخلق، وإنما الحكم هو الله وهي كما قيل: كلمة حق يراد بها باطل،
وقد مرّ الكلام عليهم في التحكيم غير مرة من الكتاب.

ونذكر الآن نكتة شافية في بطلان الطعن بالتحكيم على إمامة أمير
المؤمنين، كما تزعمه الخوارج:

اعلم^(٢): أن التحكيم كان سبباً للطعن للخوارج في إمامة أمير المؤمنين،
وإبطال ولايته وسبباً لإكفاره من جهتهم، وخطأهم في هذا، وضلالهم
يظهر من أوجه:

أما أولاً: فلما قد^(٣) تقرر من ثبوت إمامته باتفاق منهم، وإذا كان
الأمر في إمامته مقطوعاً به فلا وجه لإبطالها بعد تقررها وثبوتها،
بالأمور^(٤) التي لا يقدح في بطلانها وثبوتها، وما ذكره^(٥) من
[أمر^(٦) التحكيم، لا يسلم قبحه فضلاً عن أن يكون موجباً لكفره، أو فسقه
أو بطلان ولايته.

(١) في (ب): أحد.

(٢) في (ب): واعلم.

(٣) قد، سقط من (أ).

(٤) في (أ): فالأمور.

(٥) في (أ): وما ذكره.

(٦) زيادة في نسخة أخرى.

وأما ثانياً: فلما ورد في خبر عمار: «تقتلك يا عمار»^(١) الفئة الباغية» وهو مقتول في صفه^(٢) لا محالة.

وأما ثالثاً: فقوله: «تقاتل الناكثين، والقاسطين، والمارقين» وما قاتلهم أحد سواه.

وأما رابعاً: فقوله: في ذي الثدية^(٣): «يقتله خير الناس»^(٤).

وأما خامساً: فالأخبار الدالة على فضائله، فإنها دالة على سلامة العاقبة^(٥) في حاله في كل حالة، وعلى كونه من أهل الجنة بلا مرية،

(١) قوله: يا عمار، سقط من (أ).

(٢) في (ب): صفته.

(٣) ذو الثدية هو رجل من الخوارج، وسمي ذا الثدية لأنه كان يمدح اليد أي ناقصها كأنها ثدي في صدره، وكان رجلاً أسود منتن الريح، له يد كلدي المرأة إذا مدت كانت بطول اليد الأخرى وإن تركت اجتمعت وتقطعت وصارت كلدي المرأة، عليها شعرات مثل شعرات البهرة، وذو الثدية قتل يوم حروراء مع الخوارج ولما انتهت المعركة بحث عنه أمير المؤمنين علي (عليه السلام) حتى وجده، فلما وجدوه قطعوا يده ونصبوها على رمح، ثم جعل الإمام علي (عليه السلام) ينادي: (صدق الله ورسوله) لم يزل يقول ذلك هو وأصحابه إلى أن غربت الشمس أو كادت (انظر الروضة الندية ص ٨٠).

(٤) الحديث بلفظ: «يقتله خير أمتي من يعدي» رواه ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٦٨/٢ عن كتاب صفين للمدائني، والحديث عن أبي سعيد الرقاشي قال: دخلت على عائشة فقالت: (ما بال أبي حسن يقتل أصحابه القراء)، قال: قلت: يا أم المؤمنين، إنا وجدنا في القتل ذي الثدية، فشبهت أو تنفست ثم قالت: إن كانت الشهادة مثل شاهد يزور، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يقتل هذه العصاة خير أمتي» أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط ٢١٠/٧، وابن أبي عمير في السنة ٥٩٩/٢، والحديث في المغني لقاضي القضاة ٦٢/٢/٢٠ بلفظ: «يقتله خير هذه الأمة»، قال: وفي بعض الأخبار: «يقتله خير الخلق والخلقة».

(٥) في (ب): العاقبة.

فإذا^(١) كان الأمر كما قلناه بطل قولهم: إن أمر التحكيم يكون كبيرة يوجب قطع الموالاتة في حقه؛ لأن ما هذا حاله من الأفعال فهو محتمل لأن يكون حسناً، وأن يكون قبيحاً، ثم إذا كان قبيحاً فحاله محتمل لأن يكون صغيراً، وما هذا حاله من الأفعال فإنه لا يزيل الولاية، ولا يقطع الموالاتة الثابتة بالقطع، ولا الولاية المتفرقة، ثم نقول: ليس يخلو ما ذكرناه^(٢) من الخطأ إما أن يكون واقعاً في نفس التحكيم من أصله، أو يقع في الحكمين أنفسهما، حيث حكم من ليس أهلاً لذلك، أو يكون واقعاً في نفس الفعل الذي وقع من أجله التحكيم، وأنه لا يحل وقوع الحكم فيه، أو غير ذلك من الوجوه المحتملة^(٣) فيه، وهذا كله فاسد، فإن الإمام إذا كانت إمامته ثابتة صحيحة، فأمور الأمة كلها منوطة^(٤) إلى رأيه وموكولة إلى استصوابه، فإذا غلب على ظنه صلاح لهم في أمر من الأمور جاز فعله، ولا يعترض عليه في شيء من ذلك، ولا يكون ما فعله خطأ، وفيما ذكرناه دلالة كافية على حسن ما فعله أمير المؤمنين من التحكيم، وأن إعراض الخوارج خطأ وضلال، ومجانبة لطريق الحق وخروج وانسلاخ.

سؤال: إن كل^(٥) من حاربه أمير المؤمنين من أهل القبلة كأصحاب الجمل، ومعاوية وأصحابه، وجميع فرق الخوارج كانوا مقرين بالتوحيد والنبوة والقرآن، وجميع أحكام الإسلام والدين، ملتزمون لها

(١) في (ب): وإذا.

(٢) في (أ): ما ذكر.

(٣) في (ب): المختلفة.

(٤) في (ب): مفوضة.

(٥) في (ب): إن قيل: إن كل من حارب.

فكيف لم يتركهم عن المحاربة، ويخليهم وهذه الآراء وفي ذلك تسكين الدهماء وحقن الدماء؟

«جوابه» هو أن هذه هي^(١) شبهة من توقف في متابعتها لما حارب أهل القبلة، وهذا خطأ، فإنه (عليه السلام) إنما التزم قتالهم دفعاً للمضار الدينية والدنيوية؛ لأنه علم من حالهم أنه إن تركهم على ما هم عليه أدى ذلك إلى بطلان الإمامة، وبها يتعلق نظام الدين وبطلان ما يتعلق من أحكام السنة^(٢)، وفيه انتظام المصالح الدنيوية، ولهذا قال: (ما رأيت إلا حربهم أو الكفر بما أنزل الله على محمد ﷺ)^(٣) ولهذا كان يبدأهم بالنصيحة قبل القتال، ويدعوهم إلى السداد والصلاح، وطريق الاستقامة على الدين ويلطفهم غاية الملاطفة، وكان لا يبدأهم بقتال، ولما كان يوم صفين أنظرهم وتأنى في أحوالهم، فلما يئس من ذلك نادى بأعلى صوته:

(يا أهل الشام، قد توقفت لترجعوا إلى الحق^(٤) وترجعوا^(٥) إلى الله تعالى

(١) هي، زيادة في (ب).

(٢) في (ب): السياسة.

(٣) قوله: وسلم، زيادة في (ب). وأخرج الرواية الحافظ محمد بن سليمان الكوفي في المناقب ٣٤٢/٢ تحت الرقم (٨١٩) بسنده عن مازن العائذي قال: سمعت علياً يقول: (ما وجدت بداً من القتال أو الكفر بما أنزل الله على محمد)، وأخرج مثل ذلك الحافظ ابن عساكر في ترجمة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من تاريخ دمشق ٢٢٠/٣ تحت الرقم (١٢٢٢) و(١٢٢٣) بسنده من طريقين الأولى عن مارق العابدي، والثانية عن الأصمغ بن نباته، وانظر المغني ٧٥/٢/٢٠.

(٤) في (ب): لتراجعوا الحق.

(٥) في (أ): وترجعون.

وتنبؤوا واحتججت بكتاب الله تعالى، فلم تتناهوا، ألا وإني قد نبذت إليكم على سواء إن الله لا يحب الخائنين^(١) ثم تقدم للاعداد والمحاربة، وقال لأصحابه:

(اتقوا الله، وغضوا الأبصار^(٢)) ثم قال:

(اللَّهُمَّ، ألهمهم الصبر، وأنزل عليهم النصر، وعظم لهم الأجر)^(٣). فهذه الطريقة معروفة من سياسته تدل على ما قلناه من أن حربه لهم إنما كان على جهة دفع الضرر عن الدين والدنيا، وأن تركها يكون خطأ ومعصية فبطل ما قالوه^(٤).

(١) أورد الرواية ابن أبي الحديد في شرح النهج ٢٥/٤ عن نصر بن مزاحم في كتاب صفين قال ما لفظه: قال نصر: فأما رواية عمرو بن شعبر، عن جابر، عن أبي الزبير: أن نداء مرثد بن الحارث الجشمي كانت صورته: يا أهل الشام، ألا إن أمير المؤمنين يقول لكم: (إني قد استدمتكم واستأنيت بكم، لتراجعوا الحق، وتتوبوا إليه، واحتججت عليكم بكتاب الله ودعوتكم إليه، فلم تتناهوا عن طغيان، ولم تجيبوا إلى الحق، وإني قد نبذت إليكم على سواء، إن الله لا يحب الخائنين).

(٢) في (ب): أبصاركم.

(٣) الرواية في شرح ابن أبي الحديد ٢٦/٤ عن نصر بن مزاحم بسنده عن أبي صادق أن علياً (عليه السلام) حرض الناس في حروبه فقال:

(عباد الله، اتقوا الله وغضوا أبصاركم، واحفظوا الأصوات، وأقلوا الكلام، ووطنوا أنفسكم على المنازلة والمجاوله والمبارزة والمعانقة وأثبوا «واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون» «ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ربكم واصبروا إن الله مع الصابرين».

اللهم، ألهمهم الصبر، وأنزل عليهم النصر، وأعظم لهم الأجر. وانظر المغني ٩٨/٢/٢٠.

(٤) في (أ): ما قاله.

وهو الجنة كرجته هنالك، فلهذا قال: (وإلى غير الله راغبين) يشير به إلى ما قلناه.

(كانكم نعم): النعم اسم جمع، ويجمع على أنعام، قال الله تعالى: ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ﴾ [الحل: ٥] ويجمع على أناعيم، وهي: السوائم المرعية، وأكثر ما تقع على الإبل، قال الفراء: هو مذكر لا يؤنث يعني النعم، يقال^(١): هذا نعم، وأراد وأما الأنعام فتذكر وتؤنث.

(أراح بها سائهم إلى مرعى وبى): أراح الإبل إذا ردها إلى المراح، والمراح بضم الميم: مأوى الإبل، وافتحها هو المصدر ويكون للموضع أيضاً، والسائم هو: الذي يسيما أي يرعاها، والوباء هو: الوخم.

(ومشرب دوى): أي ممرض، والدوى مقصور هو: المرض، وغرضه من هذا كله أنه حصل لهذه الأنعام في مآكلها ومشاربها الوباء، ومع ذلك لا بقاء لها.

سؤال: ما وجه هذا التشبيه بالأنعام، ومشربها ومرعاها؟

وجوابه: هو أنه شبه الخلق في كثرتهم وإسراع الموت فيهم بمنزلة إبل كثيرة وقعت في مراعي وخيمة، ومشارب متلفة فأسرع إليهم المرض والهلاك، فهم على هذه الحالة في إسراع الموت فيهم، ومن بديع التشبيه قول بعضهم:

الشمسُ من مشرقها قد بدت مشرقة ليس لها حاجبُ

كأنها بوقنة أحميت يجولُ فيها ذهبٌ^(٢) نائبُ

(١) في (أ): فقال: وما أثبت من (ب)، وفي نسخة أخرى: هذا نعم واردة.

(٢) في (أ): ذاهب، والصواب كما أثبت من (ب).

(١٦٩) ومن خطبة له عليه السلام في ذم أصحابه

(أيها الغافلون): عن إتيان ما يصلحهم في الآخرة من الأعمال الصالحة.

(غير المغفول عنهم): أي وليس مغفولاً عنهم بالتحفظ على الأعمال، والمراقبة للأحوال كلها.

(والتاركون): لأخذ الأهبة من زاد^(١) الآخرة، والتأهب لها.

(والمأخوذ منهم): أي وقد أخذ عليهم شكر النعم، والاهتمام بالطاعات لله تعالى.

(ما لي أراكم عن الله ذاهبين): عن طاعة الله تعالى، والقيام بواجباته، والكف عن محارمه، والمحافظة على حدوده كلها.

(والى غيره راغبين!): ولا ترغبون إليه كرجبتكم إلى غيره في منفعة^(٢) يسيرة، ونيل حطام قليل، وغرضه من ذلك هو أن الواحد إذا طمع في نيل منفعة من غيره فإنه يتهاون في رغبته إلى ذلك الشخص، ويتواضع له تواضعاً كبيراً، وهي في الحقيقة من جهة الله تعالى، لأنه لولا الله ما كان ذلك النفع من جهة ذلك الشخص، ولا يرغب إلى الله تعالى في أمر عظيم،

(١) في (أ): أراد وهو تصحيف، وما أثبت من (ب).

(٢) في (ب): صفقة.

فشبه الشمس في حركتها وصقالتها وتحركها وصفائها بالبوتقة ؛ لما في الذهب من النعومة.

(إنما هي كالملعوفة للمدى) : الضمير للنعم ، والمدى جمع مدية وهي : الشفرة ، والملعوف من البهائم : ما كان حاصلاً في البيت لا يفارقه.

(لا تعرف^(١) ما يراد بها) : أي وقت يكون ذبحها ونحرها^(٢)، فهكذا حالنا بالإضافة إلى الموت لا يدري واحد منا متى يقدم عليه ، وفي أي وقت يكون هلاكه.

(إذا أحسن إليها) : بالإطعام والشرب ، والتعهد لأحوالها.

(تحسب يومها دهرها) : إما في الرخاء والدعة ، وإما في الدوام والبقاء والاستمرار ، وأراد أنها إذا نعمت^(٣) يومها هذا التي هي فيه تظن جهلاً أن دهرها يكون كذلك.

(وشبّعها أمرها) : واكتفاؤها من الطعام ، وهو الشبع هو نهاية أمرها وقصارى حالها في ذلك.

(والله لو شئت أن أخبر كل رجل منكم) : أعلمه وأقرره في نفسه.

(بمخرجه ومووجه) : المخرج والمولج يراد بهما الزمان والمكان جميعاً ، وأراد مكان خروجه وولوجه وأزمانهما.

(وجميع شأنه) : أحواله كلها.

(١) في نسخة أخرى : لاتدري (عاش في ب).

(٢) في (ب) : نحرها وذبحها.

(٣) في (أ) : أنعمت.

(لفعلت) : لكنت متمكناً من ذلك ، إشارة إلى المذكور أولاً من المخرج والمولج.

(ولكن أخاف أن تكفروا برسول الله ﷺ^(١)) : فيه وجهان :

أحدهما : أنه إذا أخبرهم بها^(٢) لحقهم غم شديد ، وأسف عظيم على ذلك فلا يمتنع أن يكون ذلك^(٣) سبباً في الردة وإنكار النبوة للرسول ، وجعلها لفرط ما يصيب من ألم ذلك الأمر وشدته.

وثانيهما : أنه لو أخبرهم بأمر لا يمتنع أن يلحقهم فيها تكليف عظيم من جهة الله تعالى ، وأثقال وآصار^(٤) بتحملها فيؤدي ذلك إلى ردّها والإعراض عنها ، فيكون في ذلك إنكار لما أمر به الرسول ، وردّ لمقاتته فيكون ذلك كفراً ، وبما^(٥) يقرب من إفادة كلامه هذا ، قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِن تُبَدِّلْكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾ [البقرة: ١٠١] تفكّم وتحزنكم أوبصعب عليكم فعلها وأداؤها ﴿وَلَا تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّى يُنَزَّلَ الْفَرْقَانُ﴾ [البقرة: ١٠١] يأتي الوحي^(٦) من جهة الله تعالى ﴿تُبَدِّلْكُمْ﴾ يظهرها الله ﴿عَنْهَا اللَّهُ﴾ [البقرة: ١٠١] عن مسألتكم [هذه]^(٧) وصفح ، وذلك ما روي

(١) زيادة في شرح التهج.

(٢) بها ، زيادة في (ب).

(٣) ذلك زيادة في (ب).

(٤) الآصار جمع إصبر ، وهو : الذنب والغفل.

(٥) في (أ) : وما.

(٦) في (ب) : بالوحي.

(٧) زيادة في نسخة أخرى.

أن سراقه بن مالك^(١) قال: يارسول الله، الحج علينا كل عام، فأعرض عنه رسول الله حتى أعاد^(٢) ذلك ثلاث مرات، فقال رسول الله: «ويحك! وما يؤمنك أن أقول: نعم، والله لو قلت: نعم لوجب^(٣)، ولو وجب ما استطعتم، ولو تركتم لكفرتم، فاتركوني ما تركتكم، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بأمر فأتوا به^(٤) ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه»^(٥).

(ألا وإنني مفضييه إلى الخاصة): ذوي العقول والأديان، والعلوم الراسخة.

(من يؤمن ذلك منه): الإشارة إلى الكفر، يريد أني أعلم به من لا يكفر ولا يرتد، بل يكون ثابتاً في الدين راسخاً فيه قدمه.

(والذي بعثه بالحق): بالتوحيد، والعلوم الدينية.

(واصطفاه على الخلق): اختاره منهم.

(ما أنطق): بكل ما قلته مما ذكرته لكم.

(١) هو سراقه بن مالك بن جعشم بن مالك المدلجي، أبو سفيان، صحابي وهو الذي لحق النبي ﷺ حين خرج مهاجراً إلى المدينة وفسته مشهورة، توفي في صدر أيام عثمان سنة ٢٤هـ، وقيل: إنه مات بعد عثمان (انظر ترجمته في تهذيب الكمال ٢١٤/١٠).

(٢) في (ب): حتى إذا أعاد.

(٣) في (ب): لوجبت.

(٤) في (ب): منه.

(٥) رواه العلامة المفسر الزنجشيري في الكشف ٧١٦/١، وذكر أن السائل لرسول الله ﷺ هو سراقه بن مالك أو عكاشة بن محصن.

(إلا صادقاً): فيه لا أكذب أبداً.

(ولقد عهد إلي بذلك كله): أخبرني به، وأقره في قلبي.

(ومهلك من يهلك): أراد بقتل من يقتل، ويموت من يموت، وإما بهلاك^(١) من يهلك في النار.

(ويعنجن من ينجو): أراد إما من الفتن والحسن كلها، وإما من النار بدخول الجنة.

(وما لهذا الأمر): المآل: المرجع أي وما يرجع إليه في عاقبته، وكيف يكون مصيره.

(وما أبقي شيئاً جزأ على رأسي): من أحوال هذه الفتن، وجري هذه الحوادث من مبدأها إلى منتهاها.

(إلا وفرغه^(٢) في أذني): أقره^(٣) في سمعي فسمحته ووعيته.

(وأفضى به إلي): أظهره إلي، والفضاء هو: الظهور.

(أيها الناس): خطاب^(٤) عام.

(إنني^(٥) والله ما أحثكم على طاعة): مما يراد به وجه الله تعالى، وابتغاء

مرضاته، والتقرب إليه.

(١) في (أ): وأن يهلك من هلك... إلخ، وما أثبت من (ب).

(٢) في (أ): لهذا، وما أثبت من (ب) والنهج.

(٣) في (ب) والنهج: إلا أقره.

(٤) في (ب): أقر.

(٥) في (أ): حطام، وهو تحريف.

(٦) قوله: إنني، زيادة في النهج.

(إلا واسبقكم إليها): بالفعل والتحصيل لها.

(ولا أنهاكم عن معصية): عما ينكره^(١) الله، وينهى عنه.

(إلا واتناهم قبلكم عنها): أنهى نفسي عنها قبل نهيككم عنها،
واتصال قوله: ما أمركم بطاعة... إلى آخره بما قبله فيه وجهان:

أما أولاً: فبأن يكون من باب الاستطراد، وهو الإتيان بكلام بعد كلام
لا تعلق له بالأول، وقد ذكرناه غير مرة في كلامه ونَبَّهنا عليه.

وأما ثانياً: فلأنه لما ذكر ما عرّفه به رسول الله من العلوم الغيبية
عقّب^(٢) بالحث على الطاعة والفرار من المعصية، وعطفه عليه؛ لأنه نوع
منه من حيث كان (غني) لا يُعَلَّم إلا بما يكون طاعة لله تعالى، ويكون
سبباً للفرار من معصيته، فلهذا عطفه عليه.

وقد نجز غرضنا من شرح كلامه هذا على ما اشتمل عليه من
الأسرار والمعاني، والحمد لله.

ولله درُ نصائح أمير المؤمنين فيما بذله للخلق، وأعلاها وأحقها برضوان الله
ومطابقة مراده وأولاهها، فلقد نال من الله عظيم الزلفة، وعلو الدرجات،
وفاز^(٣) بما بذله في ذاته من عظيم الأجر، ومضاعف^(٤) الحسنات.

(١) في (ب): يكره.

(٢) في (ب): عقبه.

(٣) في نسخة أخرى: وفاز، كما أثبتته، وفي (أ) و(ب): قام.

(٤) في (ب): ومضاعفة.

وقال بعده في النسخة الأخرى: ثم السفر الأول من كتاب (الديباج الوضي في الكشف عن
أسرار كلام الوصي) في العشر الأواخر من جمادى الأولى من سنة تسع وأربعين وتسعمائة، =

والحمد لله أولاً، وآخر، وظاهراً وباطناً، والصلاة على سيدنا محمد وعلى آله الطيبين
الطاهرين، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

وقال في نهاية (ب): ثم السفر الأول من كتاب (الديباج الوضي في الكشف عن أسرار كلام
الوصي) والحمد لله أولاً وآخر، وباطناً وظاهراً على تمامه وكتبه والله المسؤول أن يرفع به
المؤمنين وأن يأجر من أنشأه وفجر بنيابه للناهلين، وأن يجعله يوم القيامة له تورا وأن يفر
لنا وله ولجميع المسلمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الأمين وآله الميامين وصحابته
أجمعين.

فرغ من رقم هذه النسخة الضنية الجليلة الثمينة الجديرة بأن تشرى بالمهج فضلاً عن القرض
الأجج، وأن يعرض بها عن الحبيب ولا حرج، ظهر يوم الجمعة الأغر ثاني وعشرين خلت
من الشهر الأشهر ذي الفضل الأجل الأكبر شهر رمضان المعظم من عام إحدى وسبعين
وألف سنة ١٠٧١ من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلوات وأزكى السلام: ما رقم
حرف بالأقلام بخزانة سيدنا القاضي الأعلم الأواحد الأجدد الأكرم عليّ الهمة، وفخر الآل
ذي السؤدد الذي لا يضاهاى، والفخر الذي لا يتناهى، والعناية التامة والهمة السامية،
بتشييد أركان الوراثة النبوية وتأييد بناها من لا يضبط محامده القلم ولا بعضها، ولا بسامي
سمها، ضياء الدين صلاح بن عبد الله الحبي أحيا الله ذاته وحياها، وبلغه من الأعمال
منتهاها، وحرس بهمة وأطال بقاها، وعمر ببركة وعلومه وسناها على مر الدهور ومداه
بيد العبد الفقير المعترف بالتقصير عبد الحفيظ بن عبد الواحد بن عبد المتعمم التنزي.

ثم قال بعد ذلك ما لفظه: بلغ مقابلة وتصحيحاً على الأم النسخ عليها بحسب الطاقة
والإمكان والاعتناء التام وإن كان في الأم بعض سقم، والأغلب الصحة، وفل من ينحو من
الخطأ والزلل إلا كتاب الله عز وجل، بتاريخ نهار الإثنين سادس عشر شهر شوال
سنة ١٠٧١ هـ بخط مالكه الفقير الحقير صلاح بن عبد الله الحبي. انتهى.

فهرس الموضوعات

- ١١٥- ومن كلام له (ع) [قاله للخوارج، وقد خرج إلى معسكرهم وهم مقيمون
على إتكاف الحكومة] ١٠٠٧
- ١١٦- ومن كلام له عليه السلام قاله لأصحابه في وقت الحرب ١٠١٤
- ١١٧- ومن كلام له عليه السلام يذكر فيه أمر التحكيم وحاله ١٠٢٩
- ١١٨- ولما عوتب على التسوية في العطاء قال: ١٠٤٨
- ١١٩- ومن كلام له عليه السلام يخبر به عن الملاحم بالبصرة ١٠٥١
- ١٢٠- ومن كلام له عليه السلام في ذكر المكايل والموازين ١٠٦١
- ١٢١- ومن كلام له عليه السلام لأبي ذر رحمة الله عليه لما أخرج إلى الريلة ١٠٧٢
- ١٢٢- ومن كلام له عليه السلام عتاباً لأصحابه ١٠٧٨
- ١٢٣- ومن كلام له عليه السلام يذكر فيه الموت وحاله ١٠٨٤
- ١٢٤- ومن خطبة له (ع) [يعظم الله سبحانه ويذكر القرآن والنبى ويعظ الناس] ١٠٩٢
- ١٢٥- ومن كلام له عليه السلام وقد شاوره عمر في الخروج إلى الروم ١١٠١
- ١٢٦- ومن كلام له عليه السلام يخاطب به المغيرة بن الأختس ١١٠٤
- ١٢٧- ومن كلام له عليه السلام في حكم البيعة وأمرها ١١٠٧
- ١٢٨- ومن كلام له عليه السلام في معنى طلحة والزبير ١١٠٩
- ١٢٩- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الملاحم ١١١٩
- ١٣٠- ومن كلام له عليه السلام في وقت الشورى ١١٢٥
- ١٣١- ومن كلام له عليه السلام في النهى عن غيبة الناس ١١٢٧

١٣٢- ومن كلام له عليه السلام في النهي عن سماع الغيبة، وفي الفرق بين الحق

والباطل ١١٣٢

١٣٣- ومن كلام له (ع) [عن واضع المعروف في غير أهله، ومواضع المعروف] ١١٣٥

١٣٤- ومن خطبة له عليه السلام في الاستسقاء ١١٣٩

١٣٥- ومن خطبة له (ع) [في مبعث الرسل وفضل أهل البيت] ١١٤٦

١٣٦- ومن خطبة له (ع) [في ذم الدنيا وفنائها] ١١٥٤

١٣٧- ومن كلام له (ع) يخاطب عمر رضي الله عنه وقد استشاره في حرب الفرس

بنفسه ١١٥٩

١٣٨- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها القرآن ١١٦٦

١٣٩- ومن خطبة له عليه السلام في ذكر أمر أهل البصرة وحالهم ١١٨٢

١٤٠- ومن كلام له عليه السلام قبل موته ١١٨٦

١٤١- ومن خطبة له عليه السلام في ذكر الملاحم ١١٩٤

١٤٢- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها أمر الفتنة ١٢٠١

١٤٣- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الأئمة ١٢١٤

١٤٤- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الآخرة ١٢٢٨

١٤٥- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الظاهر والباطن ١٢٤٠

١٤٦- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها بديع خلقه الخفاف ١٢٥٠

١٤٧- ومن كلام له عليه السلام خاطب به أهل البصرة على جهة الملحمة ١٢٦٠

١٤٨- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها أحوال الآخرة ١٢٧١

١٤٩- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها القرآن ١٢٨٢

١٥٠- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا ١٢٨٧

١٥١- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها الدنيا ١٣١٤

١٥٢- ومن كلام له (ع) لبعض أصحابه، وقد سأله: كيف دفعكم قومكم عن هذا

المقام وأنتم أحق به؟ ١٣٢٣

١٥٣- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها بديع الخلقة الإنسانية، وعجيب تركيبها - ١٣٣٢

١٥٤- ومن كلام له عليه السلام في أمر عثمان ١٣٤٨

١٥٥- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها عجيب خلقة الطاووس ١٣٥٧

١٥٦- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها بني أمية ١٣٨٥

١٥٧- ومن خطبة له عليه السلام في أول خلافته ١٣٩٦

١٥٨- ومن كلام له عليه السلام بعدما بويع له بالخلافة ١٤٠٢

١٥٩- ومن خطبة له عليه السلام عند مسير أصحاب الحمل إلى البصرة ١٤٠٩

١٦٠- ومن كلام له عليه السلام لما عزم على لقاء القوم بصفين ١٤١٥

١٦١- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها طلحة والزبير ١٤١٩

١٦٢- ومن خطبة له عليه السلام يذكر فيها حرب أهل القبلة ١٤٢٩

١٦٣- ومن خطبة له عليه السلام في معنى طلحة بن عبيد الله ١٤٣٧

١٦٤- ومن كلام له عليه السلام قاله لذعلب اليماني، وقد سأله: هل رأيت ربك ١٤٤٣

١٦٥- ومن كلام له عليه السلام في معنى الحكمين ١٤٤٧

١٦٦- ومن كلام له عليه السلام في ذم أصحابه ١٤٥٦

١٦٧- ومن كلام له (ع) لرجل أرسله إلى قوم ليعلمه علمهم من جند الكوفة ١٤٦٤

١٦٨- ومن كلام له عليه السلام للبرج بن مُسهر الطائي ١٤٦٧

١٦٩- ومن خطبة له عليه السلام في ذم أصحابه ١٤٧٤

فهرس الموضوعات ١٤٨٣





١٠٠٠

١٠٠٠

